

اسئلة حرجة ... واجوبة صريحة

اهداءات ٢٠٠٣

الدكتورة /حفاء العمامي

الإسكندرية

اسئلة حرجة... وأجونة صريحة

الشيخ عكمد متولي الشغشراوي

اسئلة حرجة ... وأجوبة صريحة



حقوق الطبع محفوظة لدار العودة

دار العودة _ بيروت كورنيش المزرعة

بئاية الريفيرا سنتر

ماتف : ۱۹۱۸۱۹ ـ ۳۱۰۸۴۰ تلکس : ۲۳۲۸۷ LE AWDA





مقدَّمَة لماذا أجريت هذا الحوار

في كثير من الأحيان تحدث في حياة الانسان أشياء لا يستطيع أن يفهمها . . أو بعرف مدلولها الا يعد أن تحدث بفترة طويلة . . حينئذ يحس أو يمرف لماذا وقع هذا الحدث بالذات . . أو ما التي جعل ما أسماه صدفة . . تتم بالصورة التي تحت عليها . . ومنذ عدة سنوات . . ومثل ثماني سنين على وجه التحديد . . عندما بدأت أكتب في اليوميات عن الناحية الديئية اصطدمت بمئات الحطابات التي أوضحت لي ما يعانيه الشباب في مصر . . وخصوصا شباب الجامعة من تمزق وحيرة . . بسبب عدم الفهم الحقيقي لبعض الأمور الدينية التي صور لهم خطأ أنه يوجد تناقض بين الدين والعلم . . وبين الدين والتقدم . . وبين الدين والحضارة . . واستغل بعض الناس الذين يبمهم هدم كل القيم في المجتمع . . استغلوا هذه المفاهيم الخاطئة . . ليلصقوا تهمة التخلف بالدين . . ويضخموا التناقض الذي يدهونه ويأتوا بنظريات علمية خاطئة وخير ثابتة . . وغير يقينية ليواجهوا بها القرأن . . ولقد أدى ذلك الى عكس ما كاتوا يريدونه . . فبدلا من أن تنهار القيم ويتصرف الشباب عن الدين . ازداد الوهي الديني التهابا عند الشباب . . وأصبح هناك ما أسميه ، بالجوع » الى التفسير الديني السليم الذي يشبع الشباب . . ويزيل التناقضات من نفوسهم . . كانت هناك حاجه سديدة الى تفسير عصرى للقران تدخل الراحة الى صدور الشباب . . ولقد استمعت الى فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي مرات في التليفزيون . . ومرات في إذاعة القران الكريم . . ثم التقيت به مرة عند معالى الدكتور عبده يماني وزير الأهلام السعودي . . وجاء الى خيمتي مرة أخرى . . عندما أصبت بأزمة صحية أثناه الحج . . وأحسست أن الشيخ محمد متولي الشعراوي يحمل حلا حقيقيا لشكلة الشباب الحائر . . قماميجه القرآن وتفسيره عصري . . وحجته قوية . . ولا يهاب المناقشات .

وعندما عين الشيخ الشعراوي وزيرا المأوقاف .. كتبت في يوميات الأعبار . . قلت انهي أتحق إلا يصرف منصب الوزارة الشيخ الشعراوي عن الدعوة .. ذلك أن مهمة الدعوة الإسلامية هامة في هذه الفترة التي تتصادم فيها المدنيات وتتصارع الأفكار . . ويجاول الألحاد والكفر أن يأخدا طريقهها الى القلوب . . بل انهي أجريت حديثا أخل صفحة كاملة في الإعبار مع الشيخ الشعرازي وسألته فيه هذا السؤال . . وقال الشيخ الشعراوي : أن الوزارة لن تشفله عن المدعوة الدينية . . وإنه مقتنع أنه يستطيع تنظيم المصل الروتيني في ألوزارة خلال أشهر . . والتطرخ للدعوة . . وخلال هذا المقاد قلت للشعراوي إنهي أتحق أن أوجري معه حوارا حول أهم ما يشغل الناس من المساكل المنيخ . . ولدأنا الحوار منذ ثلاقة مهور . . وما زال مستمرا حتى الآن . .

احد زين

تفسير القرآن

عندما نتحدث عن تفسير الترآن . . فان الرأي عادة ينقسم الى فريقين . . فريقة يقول : ان التفسير في مهد النبي والصحابة . . هو تفسير نبائي غير قابل لأي اضافة . . والانسير في مهد النبي والصحابة . . هو تفسير نبائي غير قابل لأي اضافة . . والانسانة فيه هي نوع من تحميل القرآن الكريم أكثر بما يحتمل . . وتعريض كتاب الله لفي نظريات علمية أرضية قد يثبت عدم صحتها بعد عشرات السنون . . وفريق آخر يقول : ان القرآن له عظاءان . . عطاء الفروض والأحكام . . وظاء آخر في معهزاته . . وفي المورض والأحكام واضح لا لبس فيه . . والتفسير الذي حدث في مهد النبي عنه المهم عن المؤرف والأحكام واضح لا لبس فيه . . والتفسير الذي حدث في مهد النبي فيه . . كليا تقدم العدم كشف الله للناس عن آياته في الأرض . . ومن هنا فان عطاء القرآن في هذه الناسون عنه المناسفة . . ومن هنا المحمل الأجيال التي تعبدا . . وله عطاء مستمر لا ينتهي الا بقيام السامة . . ومن هنا فان المحبوزة مستمرة . ونواحي الاحجاز في القرآن في كل عصر وزمان ومكان موجودة . . والإمام القادمة قد تكشف تفسيراً لبعض الآيات تكون نحن عاجزون عن فهمها الفهم المحميع . .

وخلال الشهور الماضية .. كانت لقاءاي كلها مع الشيخ محمد متولي الشعراوي وزير الأوقاف وشؤ ون الأزهر .. تتناول ناحية تفسير القرآن .. ذلك أنني أحس أن هذا الرجل قد أعطي من العلم والبصيرة ما يجعله يستطيع تبسيط معاني الكتاب الكريم .. لتدخل الى كل عقل .. والرد على كل ما ينار ضد الاسلام من مفكرين .. وشرقيين .. وهربيين .. يجاونون بقدر الامكان تشويه هذا الدين .. والنيل منه بالباطل ..

وقلت للشبح محمد متوفى الشعراوي : ان هناك أسئلة حائرة في أذهان الشباب لا تجد لها التفسير الذي يتلاءم مع مفهوم العصر . . ولقد قدم بعض المفكرين اجتهادات في التفسير . بعضها أجاب على أسئلة . وبعضها جانبه الصواب . ولكنني من متابعتي لأحاديثك كل ما تقوله أرى أنك أكثرهم التراما . . ودقة في التفسير . . فأنني أتمني أن تقوم بتفسير للقرآن يطبع ويوزع . . لأن هذه خدمة جليلة للدين . . معنية للشباب على ألا ينحرف . . وتجرله التيارات المختلفة التي تزين له اللننيا . . وتزين له المصبية . وقصور له الدين على أنه تخلف وسلفية ورجوع الى الماضي . . وبعد عن الحضارة واليون للشعوب . . الى أخر هذه التعبيرات التي يجاول كل من مجارب هذا الدين أن يلصفها به .

تال : انني خلال القاءاي التي قمت بها أحسست يقوة المدين في نفوس الشبك . . وتعطشهم لتعلم دينهم . . وهذه بشرى تجعلنا نؤمن أن الخير قادم . . ولقد مر وقت كان فيه العلياء بهانون ولا يكرمون . . والآن . . فان علياء اللدين يكرمون في كل مكان . . وهذه بشرى ثانية . . وهذا متمشي مع طبيعة شعب مصر . الذي أعطى فيه النبي الحكم من قديم في حديث شريف . . إن أهل مصر في رباط الى يوم القيامة . . ومعنى ذلك أن الحكيرة هنا إيانية .

ولذلك يجد الناس الذين يجاولون اخراج الدين من وجدان هذا الشعب وكيانه . . أن بجاولاتهم فاشلة . . وعليهم أن يريجوا أنفسهم . .

واللذي أحب أن أقوله ان العلم واسع . . . وواسع جدا . ولكن السلوكية هي القليلة بمنى أنه خالبا ما تستطيع أن تعطي التتافيج . . ولكن قليلاً جدا وقليلاً أولئك اللدين يعطون القدوة في السلوث . . . عبنى أنني أريد عن يقول كلاما أن يطبقه أولا على نقسه . . اثنا في مصنو جورب فيه المالم كل شيء . . جرب فيه جميع المنظريات والأشياء التي تعرضها الدنيا . . وتبدو براقة . . ووجد فيها الشقاء والتعاسة . . ويدأ يعود للدين . . ولكن العودة للدين يلزمها القدوة فيمن يقدمون النصيحة . . أو كيا قلت أن يطبق الإنسان ما يعود له لمن نقسه أولا . . ولقد قال الرسول على . . أنا لم آمركم أمرا أنا عنه بنجوى . . وأنا عندما يأتيني رئيس عمل ولا أراه متميزا عني الا بالشقاء في عمله . . ويكثرة العمل . فاذا علم منه يأت أن يأس أس أنه غير متميز ولا علم من أي شيء فارا ويطيب خاطر . . ذلك أنني أحس أنه غير متميز ولا بكثرة مسؤ ولياته . . وهو في هذا يعطيني القدوة السلوكية التي طالب بها الإسلام .

والإسلام دين الحتى . ولقد قال في أحد المستشرقين اللين اعتنقوا هذا الدين . لقد درست الاسلام ووثقت أنه رسالة الحق . وأن عمدا رسول الحق . لشيء واحد فكل كاذب له هدف من وراه كذبه . والهنف من وراه الكلب لن يدعي أنه رسول . انه يريد أن يسيط أو يحكم هؤ لاء الناس الذين يدعوهم الى الدين الجديد . والا فيا هو الهذف الذي يسمى اليه . ولقد عرض على الرسول في أول أمره بدون تعبب . عرض عليه الملك إن أراد . فرقض وهرضت عليه الثروة والجاه والسلطان . وكل ما تستطيع عليه الملك إن أراد . فرقض وهرضت عليه الثروة والجاه والسلطان . وكل ما تستطيع الدنيا أن عبه . كل ذلك وهو في أول المطريق . ولكنه رقض المثل عند الانسان أكبر من الجلها رفضها من أول الطريق . وأحيانا تكون المثل عند الانسان أكبر من حجم الدنيا . لائه لم يذق حلاوة الدنيا . وأحيانا تكون المثل عند الانسان أكبر من تمثله وقيمه . بعد ذلك جاءته الدنيا وليس لنفسه فقط . وانحا له وللدريته . . تفر من مثله وقيمه . بعد ذلك جاءته الدنيا وليس لنفسه فقط . وانحا له وللدريته . . فقال : لا لنفسي ولا لفريقي . لا نورث . . ما تركناه صدقة . . وإذا كان هذا خلقه . . فلا بد أن يكون صادقا . .

تحليل أخر أعجبني . . لسيدة اسلمت قالت انني قبل الاسلام قرأت كثيرا عن هذا اللدين . . ووجدت أن محدا كان يحرسه أصحابه خافة أن يمتدى عليه . . فأن يوما وقال لحراسه : الذهبوا عني فقد تكفل الله بحراستي . . مصداقا للآية فوالله يعصمك من الملاس يح فلو أن هذا الرجل يخدع الناس جيما ما خدع نفسه في حياته . . وما عرض نفسه للعدوان عليه . . ولو لم يكن واثقا من أن الذي قال له هذا الكلام هو الله سبحانه وتعالى . . وهو قادر على أن يحميه ويعصمه . . لم يكن يفعل هذا . . هذه أشياه نمر عليها نمون . . . وقد لا نلتفت الى تلك المعاني . . ولكن سيدة دارسة استخرجت منها هذا المعنى .

وقصة ثالثة . . عن رجل مستشرق شهر اسلامه . . أنه يقول : ان الناس الذين يكذبون محمدا في أنه رسول . . ويقولون إنه أي بالقرآن من عنده . . ويضيف أنني أتحدى أن توجد عبقرية تصنع لنفسها ثلاثة أساليب . . أسلوب يقال عنه القرآن . . وأسلوب يقال عنه حديث قدسي . . وأسلوب يقال عنه حديث شريف . . ويعزل هذا الأسلوب هن هذا الأسلوب بدقة متناهية بحيث أنك عندما تسمعه تحيزه وتقول هذا قرآن . . وهذا حديث قدسي . . وهذا حديث نبوي . . لا أحد من البشر يستطيع أن يصنع لنفسه هذا . . ثلاثة أساليب متميزة وغنلفة بهذه القدوة والقدرة .

وكثير من الناس يريد أن يناقش الدين والقرآن بشكل عقلي . . ويترك الأساسيات ليبحث عن أشياه يضيف اليها ويستخرج منها اساءة للدين . . ومن بعضى هؤ لاء الناس أصحب وأصحب كثيرا لأن سلوكهم مع البشر للأسف الشديد يختلف عن سلوكهم تجاه اقد . . فأنا اذا مرضت مثلا ذهبت الى الطبيب ليمالجني . . فأختار أبرع الأطباء وأكثرهم شهرة وخبرة في علاج هذا المرض . . وعندما أثق في الطبيب وخبرته وسمعته . . أذهب الله . . فيكشف علي ويقول : أنت تأخل وتتناول دواء كذا وكلاً . . وأنت تأكل كذا ولا تأكل كذا ولا تأكل كذا . . وآخذ هذا قضية مسلمة . . فاذا جاءي صديق يزورني . . وسألفي ما هذا الذي تتناول بعد الغذاء أو بعد الطعام . . أقول له : ان هذا دواء قد كتبه الطبيب لي . . . فلا يناقش ولا يتكلم . . . وأغا كنان هذا يجدث مع الطبيب وهو بشر . . فماذا يحدث مع الطبيب وهو بشر . . فماذا يحدث مع الطبيب وهو أن نناقش وكل يشرد . . فلماذا نريد

قلت: أنا ممك في هذا المثل . ولكن يعض النفوس قد تخدع . ويعض الكلام والمبادئ الذي قد يصل الى عقول الناس . . والمبادئ الذي قد يصل الى عقول الناس . . وهناك بعض اللين جعلوا هدفهم النيل من هذا الدين بالباطل .

قال: ان هؤ لاء الناس موجودون وسيظلون موجودين . . ذلك أن هناك حكمة في وجود الشر بجانب الجنير . . الشر هو اللي يغري بالخير . . ولذلك تجد أن الوعي الديني في بلد مثل بلدنا قد يظل خامدا قترة . . الى أن يهاجم الدين في أي شيء . . فتجد الشعور الديني قد التهب . . وهب الجميع للرد على هذا الهجوم . . لأن الحير لو ظل واكدا في النفس بدون ما يهجه قد يههت . . . بدليل أننا مثلا في بعض الأمراض الذي ليس عنده محروب المرض نعطيه له . . حتى نربي فيه المناعة والقوة . . فاذا جاء المرض من أي طريق تكون عنده هذه المناعة . . واصطاء الميكروب شر . . ولكنه في نفس الوقت يؤدي وسالة تكون عنده هذه المناعة عند الاسان . .

تخلف الدول الاسلامة

كان السؤ ال الأول : لماذا المدول الاسلامية متخلفة . . بينها الدول الاخرى التي لا تدين بالاسلام أكثر تقدما ؟ . . وقال الشيخ عمد متولي الشعراوي . . ان الاسلام قبل أي شيء هو سلوك . . الانسان المسلم يجب أن يسلك سلوك الاسلام . . لكن كثيرا من الناس لا يفعلون ذلك . . بل ان بعض المسلمين الذين يعيشون في بلاد غير اسلامية تجرهم تملك البلاد بعاداتها وتقاليدها . . فيتعدون عن الاسلام . . واعتقد أن واجينا الأول أن نتبت الاسلام في نفوس المسلمين . . معظم الذين اعتنقوا الاسلام قد رأوا القدوة في السلوك الاسلامي . . وأحسوا بعظمة هذا الدين . . وما يقدمه من سلوك طيب . . ومنجح كريم للحياة . .

وفي هذا الكون .. هناك أشياء تفعل لك .. وهناك أشياء تنفعل بك .. فالشيء الذي يفعل لك في الكون يستوي فيه الناس جيعا .. كافر ومسلم .. يستوي فيه الناس جيعا .. كافر ومسلم .. يستوي فيه الناس كل الناس .. هذه الأشياء هي : كالشمس مثلا .. الشمس تشرق كل صباح ولا تخص بنورها كافراً أو مسلم .. أو ماحدا بنعمه .. كلهم سواء .. عطاء الشمس للجميع .. سواء وهي لا تفرق بين شحص وشخص .. وأواء مثلا تتنمسه كل الكائنات الحية دون أي قبيز .. والماء مثلا يشرب منه كل كائن حي بصرف النطر عن ديمه وعقيدته وايمانه بالله أو كفره .. هذه الأشياء تفعل لك كثيرا .. الشمس تعطينا النور والمعاقة وأساب الحياة .. الل أخو ذلك .. والأوكسجين والهواء يعطينا الحياة نفسها .. وفرطلقنا من الماء كل شيء حي في .. فهذه الأشياء تفعل لك .. وتفعل لك بلا تحييز .. أي أمها لا تحيز في عطائها بين عاص .. وعابد .. ومؤمن .. وتأخل لك بلا تحييز ..

تأتي بعد ذلك الى الاشياء التي تنفعل بك . . وارتقاء الانسان في الكون يتم فيها ينفعل بك لا فيها يفعل لك . . ان ما ينفعل بك إن فعلت فيه ينفعل . . اذا حرثت الأرض حرثا جيدا ثم وضعت فيها البذرة. . ثم واظبت على رهايتها وتوليتها تعطيك ثمرا جيدًا .. ومحصولًا وليرا . . أن بحثت عن المعادن الصالحة لحياة الانسان في باطن الأرض تعطيك معادنها . . ولولم تفعل فانها لن تنفعل معهم . . قالدين يعملون ويجدون في الأشياء لتنفعل معهم . . والذين لا يقومون بأي جهد مع الأشياء التي تنفعل للانسان في الأرضى لا يتقدمون . . ويظلون متأخوين . . وهنا يحدث الحلاف بين ارتقاء عدد من الناس . . وتخلف عند منهم . . يحدث هذا الخلاف في التعامل مم الأشياء الموجودة في الكون التي تنفعل بك . . ولا دخل للدين في هذه المسألة . . فالأشياء التي تنفعل لك .. كالشمس والهواء والماء .. وما في الأرض .. لا تفرق في عطائها بين مؤمن وكافر وملحد . . والأشياء التي تنفعل بك . . والتي يجب أن تقدم لها عملا لتحصل على النتيجة , , هذه الأشياء أيضاً لا تفرق بين مسلم وكافر ومؤمن وملحد . . فالكافر الذي يحسن حرث أرضه وربيا . . ويحصل على أجود أنواع البلر . . ويتعهد الزرع . . يجني عصبولا وفيرا . . والمؤمن الذي يهمل الأرض ولا يزرعها ولا يتفعل معها لا تعطيه الشمرة .'. لأنه لا يطبق قوانين الكون . . ولا يعمل لينفعل مع الأشياء التي تنفعل به في الدنيا . . والملحد أو الكافر الذي يستخدم أحدث الأساليب العلمية . . ويجد ويسعى ليكشف عن المعادن في باطن الأرض . . تظهر له هذه المعادن . . لأنها تنفعل به . . والمؤمن الذي يترك المعدن في باطن الأرض . . ولا يبحث عنه . . لا ينفعل به . . ولا يخرج له .

تلك حقيقة كونية يجب أن نعيها جيدا . . .

ولقد جعل الله ما على الأرض زينة لها . ليجلب الانسان الى العمل . . فيا هي الزينة في حقيقتها . . هي ما يخلع على ذاتيات الأشياء ليجملها أكثر جاذبية . . فالمرأة مثلا تنزين لتصبح أكثر جاذبية للرجل . . وزينة الأرض هي أن تصبح أكثر جاذبية للانسان ليعمل . . فالانسان حين يرى حديقة جميلة أو همارة فخمة . . يتمنى أن يبني أو يعمل مثلها . . فتكون هذه الزينة حافزا له للعمل . . فكان الله قد جعمل ما على الأرض زينة على العامل . . فكان الله قد جعمل ما على الأرض زينة على الخابة . . أم لا تكون هذه الزينة هي الغابة . . أم لا تكون . . وهنا الابتلاء . . ويقول الله سبحانه وتعالى : وهو أنشأكم من الأرض

واستعمركم فيها في . . معنى استممركم . . أي طلب منكم عمارتها . . وذلك لا يتأتى الا بأمرين . . أن تبقي الصالح على صلاحه . . لا تفسده . . وأن تصلح الفاسد وتزيد اصلاحه . . وأقل ما تأمر به هذه الاية . . هو أنك لا تأتي للصالح وتنسده . . معنى استعمر الأرض . . أي أبقى الصالح على صلاحه . . أو زاد في اصلاحه . .

والله يخاطب الشيء بالقوة . . والشيء بالفعل . . زينة الله على الأرض من أثرين . . آثار خلق الله . . والطبيعة التي وهبها لنا . . واثار ما فعله الانسان بما علمه . الله له . . ليضيف الى ذلك . . وعندما نفرأ في سورة الكهف . . ﴿ ويسألونك عن ذي القرئين . . قل سأتلو عليكم منه ذكرى ﴾ . . انا مكنا له في الأرض واتيناه من كل شيء سبباً . . فاتبع سبباً ﴾. ومعنى ذلك أننا أعطيناه أسباب المنعة والفوة والحكم في الأرضى . . ولكنه لم يقتصر على ما أوق . . لم يقتصر عل ما فعل له . . اتبع هو سببا . . فيها يتفعل له . . ولقد أورد الله هذه الآية الكريمة ليقول لنا : ان الانسان مهها يعطى لا يجب أن يكتفي بما أعطى له ولا يفعل شيئا . . بل يجب أن يأخذ هذا العطاء . . ويعمل من أجل أن يضيف اليه . . وينقعل به . . مع العناصر التي خلقها الله تتنفعل بعمل الانسان في الأرض . . وذلك مصداقا للحديث الشريف . لا خير فيمن لا يضيف . . والإضافة هنا بمعناها العام . . أي أنك أنت ان استفدت من الكون . . وجعل الله الكون في خدمتك . . فلا بد أن تعطى عطاءُ للكون . . ان تضيف إليه شيئا . . والا أصبحت الحياة جامدة وغير متحركة . . ولا متطورة . . وتوقف تطور البشرية ونموها . . اذ ان الحياة تتطور من أن يضيف الانسان من ذاته ما تفاعل به مع بيئته . . ومع الكون . ليصنع شيئا جديدا . . أي أن الله سبحانه وتعالى ينهانا أن نقف أمام لطعة من الأرضى . . ولا نفعل شيئا ننتظر المطر ثم يطهر تبات . . أي تبات . . فتأكل منه . . أو ترعى منه الماشية . . ثم بعد دلك لا شيء . . لا بد أن يعرف الانسان ويدرس كيف يحرث هذه الأرض . . وما هي النباتات الصالحة لها ليحصل على أجود النتائج . . لا بد أن يتعلم كيف عجمل هذه العناصر التي حلقها الله في الأرض لتنفعل به . . وتعطيه أحسن النتائج . . وهذا معني الآية الكريمة . . فأتبع سببا . . أي أنه لم يقف ولم يقتصر على العطاء الذي أعطى له من الله . . والذي يجب أن نعرفه .. أن منازل الدنيا لا علاقة لها بالاخرة .. فقد يكون رجل فو جاه ومال في الدنيا .. أحذ من نعم الأرض الكثير .. ومع ذلك مصبره النار .. وقد يكون رجل ليس له حقل في الدنيا رزقه يكاد يكفي فوته .. هو من أهل الجنة .. تلك حياة .. وتلك حياة .. بل أن المترفين في نعيم الدنيا هم عادة أكثر بعدا عن الله من غيرهم .. ولذلك ضرب الله عدة أمثلة في القرآن .. ولكن هذا لا يجب أن يلهينا عن الحقيقة .. وهي أن من يتبع القوانين التي وضمها الله في الأرض .. بالنسبة للحياة الاخرة .. يأخذ نصيبه منها .. ومن يتبع قوانين الله بالنسبة للحياة الاخرة .. بأخذ نصيبه منها .. ومن يتبع قوانين الله بالنسبة للحياة الاخرة ..

وكيا أوضحت . قان الله قد أمرنا أن نضيف من الأمباب التي أهطاها لنا في سبيل الرؤق . عملا . لنحصل على أحسن المتالج . . وهذا المعمل هو نوع من الحبادة . . لأننا نطيع قوانين الله في الأرض . . وهو أهطانا أسباب الرفعة في الدنيا . . وفي الأخرة . . وعلينا أن ناخل بهذه الأسباب . . ونحمل من أجل الدنيا . . ومن أجل الأخرة . . مصداقا لقوله تمال : فولا تنس تصييك من الدنيا في . . فاذا كان هات أخلف في الدول الاسلامية . . فالاسلام نفسه بريء من هذا التخلف . . لأنه وضع أمامنا كل أسباب الرقي والتقدم . وطلب منا العمل في الحياة الدنيا . . حتى يتحقق لنا ثمرة هذا الممل . . فاذا كنا قد تركنا أسباب التقدم التي هي موجودة في الاسلام . . فاذا كنا قد تركنا أسباب التقدم التي هي موجودة في الاسلام . فليس هذا عيب الاسلام . . واغا العيب في عدم تطبيق تماليم الاسلام التطبيق

وانني أحجب من بعض الناس اللين يفسرون التوكل على الله بأنه دهوة الى عدم العمل .. والتأكد من أن المحمل والجهاد .. والتأكد من أن التجهة والمحل .. والتأكد من أن التجهة طبية .. لان الله يبارك علما العمل .. ويباوك هذا الجهاد .. المعاد من قلب لمؤمن .. ولكن بعض الناس يدون أن يضعوا في الدين ما ليس فيه .. وإذا كانت المسألة كذلك .. من أن تترك كل شيء لله .. ولا نعمل .. فلست أدري .. لماذا يتخل هؤلاء الناس عن مبدئهم في أبسط الأشياء .. وهو الطعام والشراب .. فاذا عمل .. فهو يمكل جهدا في تناول

الطعام ومضعه . . لماذا لا يترك كل هذا لقدر الله . . اذا كان المطلوب هو عدم العمل . . وعدم بذل أي حهد للانسان . . ولماذا يأتي الى هذه النقطة بالذات . . ويضيف عملا الى ما أعطاه الله .

هل جزاء الاحسان . . الاساءة ؟

كلنا نشكو من المحمود . . نحن جميعا نحس أن أحدا لا يقدر . . ولا يقدر ما نعمله من أجله . . نحس أننا مهيا عملنا من طبيات للناس . . فان جزاءها في كثير من الأحيان لا يكون مثل العمل . . كل انسان منا في قلبه مرارة من ذلك . . وعلى لسانه شكوى . . ونلتفت أي السياء ونقول : يا ربي أنت قلت هل جزاء الاحسان الا الاحسان . . ولكن في هذه الدنيا نجد أنه في كثير من الأحيان يكون جزاء الاحسان الاساءة ونكران الجميل . . ونحن حائرون . . لا ندري كيف نفعل الطبب . . ثم نواجه بالحبيث . . ولا نعرف هل هذه قوانين الكون حقيقة . . أم أننا خدوحون . . قال الشيخ عمد متولي الشعراوي : ان قوانين الله أزلية . . بميني أنها لا تتأثر بالزمان ولا بللكان . . ولها للي وضع قوانينه الحقائق الكون . . وهو اللي وضع قوانينه . ونواجيته . . وما أشيرنا به في القرآن هو الحقيقة . .

هذه بداية يجب أن نحيها جيدا . ليس فقط عيا ستتحدث عنه اليوم . ولكن عن كل هين المشيء في هذا الكون . فلا يمكن أن تتصادم حقيقة علمية مع ما ذكره القرآن . . الأ في خالتين . . اذا لم تكن هذه الحقيقة قد بلغت مرتبة اليقين . . وبالتالي فهي ليست حقيقة علمية . . و لكنها في طور التجربة . . أو أن يساء تفسير الحقائق العلمية التي ذكرها الله في القرآن . وهناك مثل بسيط لذلك . . سأقوله لك على أن لنا عودة في هذا الموضوع بتوسع . المثل هو قول الله المكالى : ووادها الموضوع بتوسع . المثل هو قول الله المكالى : ووادها لك يقينا . . هلل المهللون بأن هذا يتصادم مع المثنات أن الأرض كروية . . وعرف ذلك يقينا . . هلل المهللون بأن هذا يتصادم مع الحقائق الموجودة في القرآن . فالأرض كروية . . ومع ذلك يقول الله : اثنا مددناها أي بسطناها . . بل ان بعض الناس كانوا يعتبرون مجرد ذكر . . ان الأرض كروية هو توعمن الكفر . . والحقيقة غير ذلك تماما . فيا معني قوله سبحانه وتمالي الأرض مددناها . . الكفر . والحقيقة غير ذلك تماما . فيا معني قوله سبحانه وتمالي الأرض مددناها . . مناه أنك في أي مكان تصل اله من العالم تمد أنك في منسطة . . .

اذا فحبت الى القطب الشمالي . . أو القطب الجنوبي . . أو خط الاستواء . . . أو الى أي بقعة في الأرض تجد الأرض منبسطة أمامك . . وهذا لا يتأتى الا اذا كانت الأرض كروبة . . فلو كانت الأرض مربعة . . أو مسدسة . . أو مثلثة . . أو على أي شكل آخر من الأشكال . . لوصلت فيها الى حافة . . الى مكان تجد أن هناك حافة للأرض . . ونباية لها . . ولكن لكي تجد الأرض منبسطة أمامك في كل مكان تذهب اليه . . فلا بد أن تكون الأرض كروبة . . اذن فقوله تعالى : والأرض مددناها . . يؤكد ويحتم أن الأرض كروبة . .

يأتي بعد ذلك مسألة الاحسان . . وهناك نوعان من الاحسان . . نوع تبتغي به وجه الله تعالى . . ونوع تبتغي به وجه الانسان . . النوع الأول الله وعدك الحسنة بعشر أمثالها . . فأنت حين تقدم الاحسان مبتغيا وجه الله سبحانه وتعالى . . فأنك ستحصل من الله على جزائك الحسنة بعشر أمثالها . .

ولكن يعض الناس يقدم الاحسان مبتغيا رضاء البشر . . لا رضاء الله . . فهو يحسن الى ذلك الانسان لأنه غلص له . . أو لأنه يغده . . أو لأن له عنده خدمة يريد أن يؤديها له . . أو لأن له غرضا من ذلك . . بأن يطوق عنقه بجميل . . أو ينال منه شيئا . . فذلك الاحسان ليس لله فيه من شيء . . قأنت حين قمت به . . قمت ارضاء للبشر . . ارضاء للانسان . . واذا كنت تفعل شيئا لترضي بشرا . . فيجب أن تنال جزاءك من البشر . . والانسان خعلق ظلوما . . ومن هنا فانك لا تستطيع . . وأنت تبتغير رضي الانسان أن تطلب الجزاء من الله . . لأنك لم تفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله . . ولا فكرت ثانية واحدة فيها يرضي الله أو يغضبه . . الها كان كل همك أن ترضي بشرا . . وأن تمال عمل . . على رضى بشر . . وأن تنال عرضا من بشر . . ومن هنا كان الجزاء من نوع العمل . . .

قالاحسان حين تقصد به وجه الله . . جزاءه الاحسان . والحسنة بعشر أمثالها . . مصداقا لقوله تعالى :﴿ إِنَّمَا تُطعمكم لُوجه الله . . لا تريد منكم جزاء ولا شكورا ﴾ . . فيا دام هو لوجه الله . . . فان من بشر ولا شكرا . . فان ما تناله هو الاحسان في الدنيا والاعرة . . . وكذك اذا أرت بهذا الاحسان بشرا . . وأردت به رضاء بشر . . أو

الحصول على رضاه . . فانك تطلب رضى الناس . . ولا تطلب دضى الله . . فجزالك من الخياة والرزق الناس يخضع لمقاييسهم وأخلاقهم . والانسان الذي أنعم الله عليه بنعمة الحياة والرزق والأسن . . وكل نعم الدنيا الني لا تعد ولا تحصى . . أحيانا يكفر بخالفه واهب الحياة له . . ومعطيه كل هذه النعم . . فيا بالك اذا كنت أنت تحسن اليه احسانا محدودا . . وتريد منه الجزاء عليه . .

قلت : هناك آية دريمة فودان من قرية الا نعمن مهلكوها قبل يوم الهيامة أو معدبوها عدابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا . . وهذه الآية يفسرها بعض الناس على أساس ان الدنيا كل قرية فيها ستهلك قبل يوم القيامة . . أي أن كل قرية مكتوب عليها الهلاك . . فهل هذا التفسير سليم . .

قال الشيخ محمد متولي الشعراوي :

عندما نستعرض حضارات الأرض . . فاننا نبعد أنها تقوم على أسلا حسكوني . . في موة أحيانا تقوم على أساس فسكوني . . في موة أحيانا تقوم على أساس فسكوني . . في موة ثالثة يستطيع التمكن من العلم أن ينشأ حضارة قوية تسود الأرض . . وأحيانا يكون هي نظام أو منهاج أو طريق للحياة استولى على أسباب التمكن في الأرض . . وأحيانا يكون الاستيلاء بالقوة . . دون أن تكون أسس الحضارة نفسها ومقوماتها موجودة ومتأصلة . . فهناك امبراطوريات قامت وسادت الأرض على أساس القوة العسكرية وحدها . . بيها لا تكن تملك من أسباب الحضارة الأصيلة شيئا سوى قدم اعلى المقتال والفتع وهتاك حضارات كانت تملك بجوار القوة والمنعة التي مكتبها من أن تسود الأرض . . كانت تملك أساسات الحضارة نفسها . . والتاريخ شاهد على ذلك . . فهناك حصارات برم بة فامت على أساس الفتح المسكري وحده . . وهناك حضارات أقامت بجانب الفتح المسكري أسساً أعرى للتقدم في الحياة .

فاذا كانت أي حضارة أو أي أمة تسود . . فالمفروض انها بعد ذلك عدد أن سادت ونمت تؤصل نفسها وتثبت ننياها . . وتبقى شاخة قوية على مر الناربح لا يستطيع الزمن أن ينال منها . . خصوصا اذا كانت هذه الحضارة تملك بجانب أسسات

التمكن في الأرض . . الأساسيات التي تجملها متقدمة وسابقة لكثير من الأسم . . ولكن الذي يحدث أن كل حضارة تقوم تأخذ فترتها وتزول بعد ذلك . . مم أن هذا ضدمنطق الأحداث . . فالذي أقام حضارة من لا شيء . . وتمكن في الأرض . . أسهل عليه أن يشت ما استطاع أن يصل اليه . . فاذا كان فد أنشأ فعلا حضارة من لا شيء . . واستطاع أن يسود . . وهذا أصعب الأمور . . فان الاحتفاظ بهذه الحضارة . . وهو سيد الأرض . . يكون عملا أسهل . . ولكن الحقيقة غير ذلك . . فاذا رجعنا للتاريخ . . بجد أن كل حضارة لها عمر . . وتتهي كالانسان تماما .

ولكن لماذا تنتهي الحضارات . الحقيقة ان الذين يقومون بها . يدخلون على الحضارة . وهم يعملون بجد واخلاص واجتهاد . فأعطاهم هذا الجد والاجتهاد . الحضارة التي طلبوها . أو أرادوها . وعندما وصلوا اليها تركوا هذا الجد والاجتهاد . وتركوا الحلل التي قامت عليها الحضارة من تضحية وشجاعة وعمل . وبدأوا يتعمون بما تقدمه لحم الدنيا التي تمكنوا مبها . ويتحرفون عن طريق العمل الى طريق المتمكن والاسترخاء . والظلم . فضاعت منهم هذه الحضارة . وزالت عنهم أسباب التمكن في الارض . وتركرار الحضارات عبر التاريخ . خير دليل على ذلك .

نأي بعد ذلك الى الحكمة من الآية الكرية .. قان الله سبحانه وتعالى يريد أن يقول لنا انه من الممكن أبيا الانسان بجلك واجتهادك وتفانيك .. تستطيع أن تأخد أسباب التمكن في الأرض .. ولذلك نجد أن كل مؤسسي الحضارات .. هم أناس تفانوا في الحق .. وتفانوا في الاخلاص لما يؤمنون به .. وهملوا وفي قلويهم مثل وهبوا حياتهم لها .. ثم يأتي بعدهم قوم ليتعموا بهاد الحضارة .. هؤلاء القوم ورقوها بلا تعب .. ولا مثل .. وبعدوها هكذا أمامهم توفر لهم أسباب الترف والعبث .. وحدم المعمل . وتختفي المثل التي قامت عليها الحضارة .. ليحل مكانها تمتم بلا حدود .. وتبدأ الحضارة في الانهيار .. ويستخدمونها في الفساد .. فانشاء الحضارات يتم من الذين وتبدء بلا حدود .. لم يتنعموا بهذه الحضارة .. ويظلون طوال حياتهم يتفانون ويعملون من أجل ما آمنوا به . . دون أن يتمتموا بأي شيء . . ثم يأتي الفساد على يد الذين من بعدهم .. الذين لم يتمبوا في هذه الحضارة . ويطانون و عمله ترول .

والعجيب ان الذين ينشئون الحضارات . لا يتركون أسرارها لأحد . . فقداماء المصريين مثلا لم يتركوا لنا سر بناء الأهرامات . . أو سر تحنيط الجشث . . أو غير ذلك من الأسرار التي مكنتهم من أن يسودوا في الأرض . . تركوا لنا حكاياتهم وقصصهم . . ونحن أحيانا نستنبط الأسباب . . الماذا قامت الحضارة . . ولماذا زالت . . ولكن هذه الأسباب أي مجموعها . . قد تمثل جزءا بسيطا من حقيقة الأسرار التي وصلوا اليها .

والمسألة كلها تتبع قانون الأزلية . . ان الانسان حين مجتفظ بقيمه تظل له السيادة في الأرض . . وحين يتحدر عن هذه القيم تزول عنه هذه السيادة . . ولذلك يقول ابن خلدون . . انك اذا رأيت الحضارة تصل ألى قمتها . . فاعلم أنها في طريقها ألى الزوال . . لذا ؟ . . لأن الذين يتعمون بها وهي في قمتها . . غير الذين أقاموها . . بل انهم جيل آخر . . . أعدما بسلا قيم . . واستخدمها منحرفا . .

ونحس في معنى الآية الكريمة . . ان الله سبحانه وتعالى وهو الذي على الانسان ويعرفه حق المعرفة . . يقول له : انه ما من حضارة تقوم في هذه الدنيا إلا وهي سترول . . وان من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة . . أو معلبوها هذابا شديدا . . كان ذلك في الكتاب مسطورا . . وأنها سترول لأن اللين يؤتون أسباب هذه الحضارة يتحرفون عن الطريق . . ويلجارن الى الفساد . . اذا نظرنا حتى في التاريخ الحديث . . وفي الأحداث الأخيرة . . نجد أنه ما من بلد يسود فيها الفساد . . وتنهاز فيها الحديث . . وفي المحداث الأخيرة . . نجد أنه ما من بلد يسود فيها الفساد . . وتنهاز فيها ذلك أن الأمانة في المدنيا في ابتاع طريق الله . . وليس الأمان بمقاييس يستطيع الانسان أن يضمها مها وضح فكره . . وحدد مقاييسه . . وفكر ودبر . . إنه يفشل في الوصول الى أين يضمها مها وضح فكره . . وحدد مقاييسه . . وفكر ودبر . . إنه يفشل في الوصول الى أين يكمن الأمان الحقيقي . . ولمل ما حدث في لبنان أخيرا التي كانت تعتبر قمة الأمن والأمان . . وغولت اليها كل رق وس الأموال . . وكان كل انسان يريد أن يكون آمنا على نفسه وماله . . يذهب الى هناك . . أو يرصل أمواله الى هناك . . ثم ماذا حدث . . انقلب الأمن خوفا . . ذلك أنه كان آمنا على الأمن خوفا . . ذلك أنه كان آمنا على الأمن عوليس بقاييس الذنيا . . وليس بقاييس الأخوة . .

لقد خلقنا الانسان في كبد

ان الانسان يكابد في هذه الدنيا . . ويعاني . . حتى أولئك الذين وضعهم الله على قمة النمم الذنيوية . . وأعطاهم كل ما تستطيع الدنيا أن تهب . . يعانون ويكابدون داخل أنفسهم . . ذلك أن الانسان بطبعه يزهد ما في يده ولا يقدره . . وينظر الى ما في يد الناس . . . وكليا حرم الانسان من شيء أحس أن سعادة الدنيا فيه . . وقد يكون هذا الشيء يحمل اليه الشقاء . . ولكنه رغم ذلك يحس بسعادة الدنيا فيه . . لأنه عروم

فالذي يملك نعمة الصحة مثلا . . يرى السعادة في المال . . والذي يملك نعمة المال . . يعرف أن السعادة في الصحة . . والذي أعطاه الله نعمة الستر مثلا . . يرى أن السعادة ربا في كل شيء الا ما أخط . . مع أن بعض الناس في لحظة من لحظات حياتهم يتمنون أن يأخذ الله كل ما أعطاهم . . . ويسترهم . . والذي أعطاه الله نعمة الطمأنينة . لا يقدرها . . ويبحث عما ينزع من نفسه ما هو فهه من نعمة كبيرة . .

هذه هي سنة الحياة . . ولقد كان لقائي مع الشيخ محمد متولي الشعراوي وزير الأوقاف وشؤ ون الأزهر . . عن معنى الآية الكريمة ﴿لقد خلقنا الانسان في كبد﴾ وما هو معنى كلمة كبد اللدى يعيش فيه الناس . .

وقال الشيخ عمد متولي الشعراوي . . ان الانسان بطبيعة تكوينه مكايد . . فاللهي يريد أن يكون الانسان مرتاحا . . هو رجل أم يفهم سرخلق الله . . لأن الله سبحانه وتعالى على الانسان مكابدا . . خلقه طاقة . . وميزه فكرا . . طاقة مثل التي في الحيوان تماما . . فيه جزء حيواني . . ذلك الذي ينمو ويعيش بنواميس الدنيا التي تنطبق على الأجساد الحية . . والتي تشترك فيها بطبيعتها معظم الكائنات . . ولكنه ميزه عن كل هذا الخلق بالفكر . . أي أنه فضله على جميع خلوقاته بإعطائه الفكر . . أيا أنه فضله على جميع خلوقاته بإعطائه الفكر . . ألذا ؟ . . أرأيت جيلا من الحيوانات يقول انه يجب ان نرتقي بحميشتنا . . وننشيء كنا زرائب على أحدث

نظام . . ونغير طعامنا بطعام أفضل . . ونخترع الدواء الأمراضنا . . ونحاول أن نحل مشاكلنا بأنفسنا . . أرأيت جيلا من الحيوانات يقعل ذلك .

ارأيت حيواناً حينا يوضع الطعام أمامه يقول : أنا آكل ذلك . . ولا آكل هذا . . أو يقول : سأوفر جزءا من هذا الطعام الله غد . . أو سأدخر جزءا من الطعام الذي أمامي للإيام القادمة . . أرأيت حيواناً حينا يشبع يظل يأكل . . أو اللك ضربته مها ضربته ليأكل أكل . . أو اللك ضربته مها ضربته ليأكل أكل . . أبدا . . إنه يأخذ حاجته فقط . . ثم بعد ذلك يترك الطعام . . ولا يأخذ عودا من البرسيم زيادة . . مها كانت الوسائل التي تستخدمها معه . .

نأي بعد ذلك للانسان في هذه الناحية . . اذا أكل وشيع . . ثم قلت له : هذا الصنف من الطعام جيد . . يجب أن تتلوقه . . أو أحضرت له طبقا من الطعام شكله مغري . . وزينته له . . فانه رضم شبعه يأكل . . ويأكل . .

فبينيا الحيوان يأكل على قدر الغريزة فقط . نجد أن الانسان تدخل فيه قدرة الاختيار الذي وضعه الله فيه . ليتخذ قرارا . . وأحيانا يكون هذا القرار ضارا به . . وأحيانا يكون نافعا . . ولكن له القدرة على اتخاذ القرار . . بحيث يستطيع أن يأكل . . أو لا يأكل . . بعد أن شبع . . وأن يفعل شيئا . . أو لا يفعل . . ليس مدفوعا بالغريزة . ولكن باختياره الخاص . . وقراره . .

تمضي بعد ذلك . . أرأيت حيواناً نم على حيوان . . ارأيت حيواناً أخل منه ابنه وفيح وامتنع من الأكل أو الشرب . . أرأيت حيواناً يريد أن يبقى ابنه بجواره بعد أن أصبح هذا الابن يستطيع أن يعتمد على نفسه . . ويحصل على قوته بقدرته . . أنه يرعاه غريزيا . . طالما هو محتاج الى هذه الرعاية . . عاجز على أن يحصل على طعامه وشرابه بنفسه . . فاذا وصل الى القدرة على الحياة يمفره م . . انفصل عن الأب . . وانتهى كل شيء . . أي أنه لا يتعلق بأبنائه . . بعد أن انفصلوا عنه . . وأصبحوا قادرين على الحياة . . ولا ماذا جرى لهم . . إن الحياة . . ولا الى أين اتجهوا . . ولا ماذا جرى لهم . . إن مهمته قد انتهت . . يجرد أن اعتمد أولاده على أنفسهم . . أرأيت حيواناً له بدائل في الانعالات . . أنت أذا آذيت الكلب مثلا . . يعضك . . والحمار أو الحمان

يرفسك .. أي أن انفعاله له شيء واحد لا يتغير .. بينها الانسان له عشرات البدائل من الانفعالات .. فاذا ضريك شخص .. فانت تستطيع أن ترد الفمرية .. أو تردها أشد . أو أقل .. أن تؤذيه اكثر .. أو تصفح عنه .. أو تحسن اليه .. بدائل لا حدود لها موجودة عند الانسان وحده .. وما دامت هذه البدائل موجودة .. فلا بد أن هناك في الانسان شيء يجعله يختار .. أو تميز بين هذه البدائل .. بحيث يتخذ القرار .. أما الذي ليس عنده سوى بديل واحد .. فهو غير عتاج الى فكر ليجيز به بين البدائل التي أمامه ..

اذن . . فهو ان امتنع عن اتخاذ القرار . . فهو في كبد . . لأنه يحس أنه ربما أخطأ . . وربما فائته الفرصة . . وإذا اتخذ القرار . . واختار أحد البدائل فهو في كبد . . لأنه يحس أنه ربما قد أخطأ فيها فعل . . اذا قال نحم . . فهو في كبد . . ربما كان يجب أن يقول لا . . واذا قال لا فهو في كبد . . وهكذا لا يخرجه من الكبد أن يتخذ القرار . . أو لا يتخذ . . أو أن يقوم بالمحل . . أو يمتنع عنه . . انه يعيش في كبد دائم .

وهنا يجب أن نعرف أن كلمة الانسان حين تطلق . . يراد بها الانسان على اطلاق خلقه بدون تميز . . هذا الانسان هو الذي يكابد دائها اذا وافق أو امتنع أو اتخذ أي قرار . . ولكن ما الذي يصل بالانسان الى الراحة . . ويبعده ويذهب عنه هذا الكبد . . انه الايمان . . ولذلك عندما تأتي الى الانسان . . وتاخذه بغير ايمان . . وتطلقه لغرائزه . .

فانك تجد أن كل قدر يواجهه . . يعتبر شرا . فاذا لم يحصل على المال فهو شر . . واذا حصل على المال . . خاف من الحسد والسرقة . . أو ضياعه . . أو انفاقه . . ولذلك فهو في شر . . اذا كان صحيحا معافى . فانه لا يعتبر هذا نعمة . . وانما يأخذها على أساس أن ذلك هو المفروض . . ويبدأ بعد ذلك في النظر الى النعم التي أنعم الله بها على غيره من خلقه . . وفي نفسه مرارة وحسرة . . فاذا أصيب بالمرض أحس أنه شر . . وبدأ يعرف قيمة نعمة الصحة . . فكل قدر في نظره . . يمثل شرا . . ولذلك قال الله سبحانه وتعالى ﴿إِنْ الْأَنْسَانُ لَقِي حُسرِ ﴾ . . ﴿وَإِنْ الْأَنْسَانُ خَلَقَ هَلُوعًا ﴾ . . هذه هي طبيعة تكوينه . . طبيعة خلقه . . ما الذي ينزل السكينة على قلبه . . ويجعله لا يكابد في الحياة . . انه المنهج والايمان . . ولذلك فان الله سبحانه وتعالى استثنى وقال : في أكثر من موضع ﴿ الا السليسن آمنوا ﴾ . . اذن ماذا يخرجني من كبد الدنيا. . ومن المعاناة فيها ؟ . . انه الايمان . . ولذلك فان النبي ﷺ . . المؤمن بخير على كل حال . . فيا دام قد آمن . . فالمؤمن يفسر كل شيء بالمنهج الذي يؤمن به . والله يقول في أكثر من موضع . . ﴿ فَعَسَى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيراكه . . ويقول الله سبحانه وتعالى : ويدعم الانسان بالشر دهاءه بالخير . . ومعنى ذلك أن الانسان لا يعرف مقاييس الخير التي وضعها الله . . وانما هو في دعائه وكرهه لأشياء تحدث له . . انما يستخدم مقاييسه الحاصة التي قد تصور الحير على أنه شر . . وتصور له الشر على أنه خير . . فيدعو من أجل الشر . . ومقاييس الانسان قاصرة عن الحقيقة . أما مقاييس الله سبحانه وتعالى فهي المقاييس المطلقة التي يجب أن نلتزم بها . . والتي تميز الخير عن الشر . . كها لا نستطيع نحن بادراكنا المحدود أن نميزه . . ومن هنا فان الانسان قد يدحو بشيء . . ويقول ربي . . انني أريد هذا . . انني أطلب هذا ويقول الله سبحانه وتعالى أنت لا تعرف أين الحدير . . ان ما تطلبه هو شر . . وأنا أريد لك الخير . . ولذلك لن أعطيك ما تطلب . . ويجزن الانسان لأن المدعاء لم يجب والطلب لم يتحقق . . ولو أوتي العلم لعرف أن الله كان رحيها.به . . وانه منعه من شركان سيألى . . وان الله أراد أن يعطيه الخبر . . فلم يستجب له . . ولأضرب مثلا بسيطا . . اذا طلب ابنك منك أن تشتري له مسدسا . . هو يعتقد أن هذا خير . . ذلك أن المسدس سيحعل له سطوة بين أصدقائه . . ويحميه من أي شخص يعتدي عليه . . ويجعله آمناً قوياً الى آخره . . هو يعتقد أنه خير . . ولكنك بمنطق الاب

ترفض أن تشتري له هذا المسدس لأنك تعلم أنه شاب صغير . . وأنه قد يتهور فيقتل أحدا . . أو يفقد أعصابه وسيطرته على نفسه حينها يتشاحن مع أي شخص أو يسبه أي شخص فيحدث ما لا تحمد عقباه . .

هو يتصور بأنك منعت عنه الخير . . لأنك لم نشتر له المسدس الذي يطلبه . . وأنت واثق أنك منعت عنه شرا . . وشرا كبيرا بعدم استجابتك لطلبه .

ولذلك فانالمؤ من يجب أن يعرف أن الخير فيها اختاره الله .. وأنه ما دام الأيمان في قلبه . . والاخلاص لله هو مهيجه . . فإن الله لن يتخل عنه أبدا . . مصداقا لقول الله تمالي فوتحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من ففور رحيم في . . وقوله تعالى فوان الله يدافع عن الذين آمنوا في وقوله تعالى فومن يتقي أله يجمعه له خرجا ويرزقه من حيث لا كتسب في وآيات أخرى في القرآن الكريم . . فالمؤمن بطبيعته يعرف أن الله معه . . وأنه لن يتخل عنه أبدا . . وأن الحيرة فيها اختاره الله . . ولن الله عمد أن الله خير له . . ولن الله يعرف أن ذلك خير له . . وأن الله يعرف أن شريد أن يقيه من شر حقيقي . . لأنه يريد أن يقيه من شر حقيقي . . وأعطاه خيز ما يطلب لأن في ذلك خيراً وخيراً كثيراً وهكذا يميش الحياة دون أن يكابد أو يماني بل يعيش بنفس مطمئنة وقلب مرتاح . . فطريق الراحة في الحياة هو الأيان . انه هو الذي يخلصك من تمب الذنيا ومعاناتها ومشاكلها .

حديث عن الرزق

ان الحديث عن الرزق يشغل الناس في الدنيا . . بل يكاد يكون هو همهم الأكبر . . وما دام الرزق مقدرا . . ومكتوبا . . فلماذا العمل . . قال الشيخ عمد متولي الشعراوي . . انه ما دامت الدنيا هذا أملها المحدود . . فلا يجب أن نعطيها فوق طاقتها . . نعمل العمل . . ولا نعللب الا الثواب من الله . . ولقد أعطى الله في القرآن قضية اسمية في رصول الله . . في نساء النبي . . حين استتب الأمر لهذا الدين . . وكثرت الغنائم . . فأحبين أن يعشن عيشة يملاها زخوف الدنيا وبهجتها . .

ويمضي الشيخ محمد متولي الشعراوي في الحديث فيقول : حيننذ نزلت الاية الكريمة :

يا نساء النبي . . ﴿ ان كتن تردن الحياة الدنيا وزيتها لتعالين أمتمكن وأسرحكن سواحا جهلا . . وان كتن تردن الحياة الدنيا وزيتها لتعالين أمتمكن للمحسنات منكن أجرا عظيها ﴿ . . اذن فالقضية في أمر الدين . . اعلاما بها . . وصيانة أما . وسمال المناس عليها . . فالجزاء هو الجنة . . والذي يريد ثمنا غير هذا . . يكون قد أرخصها . : فالذين يتأسون برسول الله . . وبحياة رسول الله . . . يجب إلا يغيب علىهم هذا القول . . لأنه اذا فاب عنهم سيتعبون في الحياة الدنيا . . ويتعبون في كل ما يحدث . . وسعادته لا تنبع مما يحدث . . ولكن تنبع من داخله . . فالسعادة في حقيقتها لا تنبع مما يحدث . . ولكن تنبع مما في داخلهم . . ومما في أنفسهم . . فقد يحدث حدثان متشابهان لشخصين . . فاذا أحدهما سعيد وراض بما حدث . . واذا الثاني شقي تعيس بما تم . . مم أن الحدثين واحد . . والشخصين ظروفها متشابهة . .

فمثلا يحدث أن يتقدم شخصان متشابهان في كل شيء الى صفقة معينة أو شراء شيء معين بقصد التجارة . . وتفشل العملية . . أحدهما يكون شقيا يلعن حظه . . ويلعن الحياة .. ذلك هو من يريد الدنيا .. فهو مؤمن بقصر نظره .. وعدم علمه .. وتفضيله العاجل على الأجل .. والعائد السريح القليل على العائد البحيد الوفير الكثير .. ذلك الانسان الذي يرى من الدنيا ظاهرها .. ويؤمن بأنه هو الحكم الوحيد على ما يجدث سواء خيرا أو شرا .. ومن هنا فهو يعتقد أن ما حدث له هو شر .. وشر مين .. فتضيق نفسه .. وتضيق الحياة في وجهه ... وتملأه الانفعالات .. ويوضع في قلمه السخط .. والتيرم والتشاؤم ..

ورجل آخر له نفس الظروف . ولكنه بحترم قدر الله عيه . ويعرف أنه مهها أصطيء من العلم . . فقد أعطي القليل . وأن علم الله لا تدركه العقول والأبصار . ومن هنا فهو يؤمن أن ضياع هذه الصفقة هو شر أراد الله أن يبعده عنه . وأن الله في قدره . . الما أراد له الحير لأنها لو تحت لكانت ربما قد أدت الى أحداث كثيرة لا يتمناها . ولا يريدها . ومن هنا فنفسه راضية . وقلبه مطمئن الى قضاء الله . وهو راضي يعوف أن ما أذهبه الله عنه . وإن كان ظاهره خيرا . الحياة الدنيا . ويتعبون في كل ما يحدث . وسعادته . . الا أن باطنه وحقيقته هو الشر . ويعرف أن الله قد ادخر له في المستقبل القريب ما هو أحسن من هذا . . وأكثر خيرا . ويعرف أنه باحترام قدر الله فيه . . الما يكون من أهل الجنة اللين فازوا . . فازوا المفرز العظيم . . لا تهم اختاروا الجزاء من الله أولا وأخيرا . . وهذا الخواء يصله لا بقدراته هو . . ولكن بالخلود الذي وعده به الله . . ولا بوقته المضيق . . ولكن بالخلود الذي وعده به الله . .

وإذا كان الله في بالك . . فأحداث الدنيا كلها لا تؤثر فيك . .

قلت للشيخ عمد متوني الشعراوي : إن هناك قضية هامة في الأسلام هي قضية التوكل على الله . . وهناك خلط عند المسلمين بين قضية التوكل والتواكل . . فالماذا المهل يريدون أن يأخذوا بالمهن الظاهر . . يقولون انه ما دام كل شيء بقدر . . فلماذا العمل والتعب . . وما دام الرزق مقدر . . ولكل انسان رزق . . فلماذا انتعب أنفسنا في قضية الرزق . . وهذا التواكل في رأي بعض المستشرقين هو أحدا أسباب تأخر الدول الاسلامية . . حيث لا يأخذ العمل جديته . . ومقايسه الدنيوية . . وحيث لا يأخذ الخرص مكانه الحقيقي . . وحيث يترك كل شيء لقدر الله . .

قال: ان الانسان فيه أشياء لا دخل له فيها . . وأشياء أخرى تخضع لملاختيار . . فمثلا نمو الانسان كونه يولد طفلا . . ثم ينمو شابا . . ثم رجلا . . ثم دور الكهولة . . حتى يأتي قدره . . مشكلة لا دخل له فيها . . فهو لا ينمو باختياره . . ولا يستطيع مثلا أن يوقف نموه . . ويقول : ساظل طفلا . . ولن أنمر لأصبح رجلا الى اخر هذا . .

يأتي بعد ذلك ما يحدث للانسان في حياته .. وهذا نوعان .. نوع يأتي من خارجه .. وهو قدر الله فيه .. مثل ذلك أن خارجه .. وهو قدر الله فيه .. مثل ذلك أن يكون الانسان يعمل في مصنع مثلا .. أو في مكان ما .. ثم يفقد وظيفته لأن الشركة ألمست .. أو لأنها تريد الاستغناء عن عدد من الموظفين .. ومثل ذلك أيضا ما يقع للانسان من عشرات الحوادث كل يوم .. التي هي تخرج عن ارادته .. ولا يستعليم أن يتحكم فيها ..

وهناك الجزء الاشتياري . . الذي لإرادة الانسان دخل فيه . . وهذا له قوانين وضعها الله سبحانه وتعالى . . فالذي يعمل مثلا يحصل على نتيجة عمله . . كل شيء له أجر وله مقابل . . ورزقك لا بد أنه آتيك . . هذا هو موضوع البحث . .

كل صناصر الرزق موجودة في الارض . ولكن المهم أنها تصل اليك . . قاما كها تشري لبيتك كل ما يحتاجه طوال الشهر . وتخزنه وتضعه في البيت . . اذن الرزق موجود في البيت . . كل عناصره موجودة ومتوافرة . . وفي متناول يدها . . والذين موجود في البيت الله عناول عناول الشهن يريدون ال يقولون التوكل . . ويثيرون هذه الفضية بهذا المعنى . . انما هم أولئك المدين يريدون التوكل فيه . . فهم يناهضون أنفسهم . . ويماولون الهروب من أي تعب . . انه يتوكل حتى يصل الرزق اليه . . وبوضع الطعام أمامه . . ولكن عندما يوضع الطعام أمامه . . وهم جواع . . فلماذا لا يتوكل وتقي بدخل الطعام بلذك جهذا في تناول الطعام . . باذلا بلك جهذا في تناول ومضغه حتى يشبع جوعه . . فلماذا لا يتوكل حتى يدخل الطعام الم بطنه . . دون أن يبلدل أي جهد . . ولماذا هنا في هذه النقطة بالذات التي تتعلق بلذة المعام م . . وثما اللهمة فمه . . ثم تنزل ال

معدته حتى تملأ بطنه . . اذن أنت توكلت فيها يتطلب منك مجهودا . . أما فيها يجفق لك للة فعلت . . ولو كنت صادقا في التوكل عندما وضع أمامك الطعام . . ظللت جالــ! بلا حركة . . ولا مجهود . . حتى يدخل الطعام في فمك . .

ومن هنا فان الله سبحانه وتعالى يوفر لنا أسباب الرزق كلها في الأرض . . تماما كما يقول صاحب البيت للمسؤولة عن البيت : ان كل ما تحتاجينه خلال الشهر موجود عندك في المخزن . . كونها لا تريد أن تتعب نفسها وتعد الطعام . . هذه مسألة أخرى . .

وأولا يجب أن نحده ما معنى كلمة الرزق . . الرزق تنتظر حتى يصلك حلالا . . فوصل اليك عن طريق الحرام . . وأنت ستأخذه . . سيصلك حتما . . ولكنك تعجلت . . ولو لم تغتصبه . . وترتكب الذنب لكان قد وصل اليك حلالا . . ولكن الله سبحانه وتعالى يشاء في قدره أن يبين لنا أن الأسباب لا تملكه . . أنه هو الذي قرر الأسباب . . وهو الذي وضع لها نتائج . . مشيئته هي النافلة . . لكي تعرف وتؤمن أن قدر الله لا تملكه الأسباب . . يقول الله سبحانه وتعالى لكي تعرف أن الأسباب لا ثملكني . . فسأحرمك من أشياء تسببت فيها وتعبت . . وذلك حتى لا تفهم أن عملك هو الذي يرزقك . . سأجعلك تعمل عملا . . ويفشل . . تزرع الأرض لتسقيها وتعتني بها . . وتبذل فيها كل جهدك . . وتأخذ بكل الأسباب . . ثم يهلك المحصول . . ثم بعد ذلك يأتى لك رزقك من حيث لا تدري ولا تحتسب . . وأمامنا الأمثلة كثيرة في الدنيا . . لا بد يكون لديها مساحة شاسعة من الأرض المزروعة المعتنى بها والجيدة المحمول . . ثم يأتي أعصار أو فيضان . . فيهلك كل هذا . . تصبح البلد لا تملك غذاء يومها . . ولا ما يكفي قوت أبنائها . . ثم تسارع الدول الأخرى الى نجدتها . . فيأتيها المرزق من حيث لا تحتسب ولا تدري . . وتفاجأ بهذه الدولة تعطى . . وهذه الدولة تعطى . . من حيث لم تكن تحتسب ولا تدري . . ان ألرزق سيأتيها من هذا المجال . . وذلك حتى لا نفهم أن الأسباب وحدها هي التي تعطى . . وأبعد ذلك يأتينا الرزق من مكان لم نكن نتوقعه . . كأن يظهر محصول وفيـر غير متوقع في منطقة أخرى من نفس البلد . . والانسان عنده أمران . . أمر أن يعمل لكي يصل الى الرزق . .

وهذا أمر صريح . . وأمر آخر ألا يتكل على العمل . . ويتجاهل قدرة الله وقدره . . ولذلك يقال : الجوارح تعمل والقلوب تتوكل . فالتموكل صفة القلوب . . وليس صفة الجوارح . . الجوارح مطلوب منها أن تعمل . . ولا أفهم أن هذا العمل يمكن أن يترك بحيث لا يؤدي بواسطة الجوارح . . وأن يعطى الانسان لنفسه صفة عدم العمل بحجة التوكل . . ولقد شرحت هذه المسألة بوضوح في الحجج . . عند السعي مثلا . . وقلت : هذا أب يترك امرأة ووليدها في مكان ليس فيه السبب الأول من أسباب الحياة . . وهو الماء . . وعندما قالت له زوجته أبن تتركنا في هذه الصحراء الجوداء التي ليس مها نقطة ماء واحدة . . أنت تفعل هذا بأمر الله . . أم بأمرك أنت . . فلما قال لها أن ذلك بأمر الله . . قالت : أذن لا يضيعنا . . أذن فهي آمنت أن ما دام ذلك بأمر الله . . وما دام ذلك أمرا . . فان الله قد أعد غرجا . . ولكن هل منعها ايمانها ذلك حين عطش وليدها أن تذهب الى الصفا والمروة لتبحث عن بعض المارة . . أو ظل . . أو طير عبتدي به الى الماء . . لا لم يمنعها . . فذهبت الى الجبل من ناحية الصفا . . ومن ناحية المروة . . لنبحث عن الماء علها تهتدي اليه . . وكان يكفيها مرة واحدة . لكي تبرر لنفسها أنها عملت . . وأخذت بالأسباب لتهتدى الى الماء . . ولكنها اجتهدت في ذلك سبعة أشواط . . وهو أقصى ما يمكن لمجهود امرأة مثلها أن تفعله . . ثم تعبت . . وربما أو لم تتعب لواصلت السمى . . اذن فهي آمنت بأن الله لا يضيعها . . وانها موجودة هنا بأمر الله . . ولكنها مع ذلك لم تترك العمل . . ولم تترك الأسباب . . وسعت بين الصفا والمروة حتى تعبت . . ولم تستطع مواصلةً السعى . . سعت وسعت بقدر بالجهد . . ولقد أراد الله أن يبين لنا من هذا حكمتين . . فلو أنها وجدت الماء وهي تسعى . . لكانت هنا الأسباب وحدها تكفيُّ . . . ولكنه أراد أن يبين لنا أنه رغم اليقين بأن الله سيجد لنا غرجا . . فإن السعى وأجب . . أو العمل واجب . . والحكمة الثانية . . أنها بعد أن قامت بهذا المجهود . . وجدت الماء تحت قدمي طفلها . . وكأن الله أراد أن يقول أما . . . أنت سعيت وعملت ما في جهدك . . وأنا لم أضيعك وأخرجت لك الماء بضربة من قدم طفل وليد . . ولكنها رخم ذلك لم تضيم الأسباب . . وسعت . . ومن هنا فان التوكل هو عمل القلب . . وليس همل الجوارح . . والناس تأخذ التوكل على أنه عمل الجوارح . .

الخمر هل هي محرمة ؟

لم أدخل في حياتي في مجالات حول موضوع ديني مثل موضوع الحمر . . وتحريمها . . ذلك أن هذا المرضوع تجد فيه أكثر من انسان يتطوع بالفتوى . .

بل انني شهدت بعض الناس بعد صلاة العشاء لا ماتم عنده من أن يلدهب الى حفل ويتناول كاسا من الحمر . . فاذا جادلته يقول لك : ان الحمر ليست عرمة . . انها مكروهة . . فاذا قلت : بل محرمة . . قال لو أنها محرمة لقال الله : حرمت عليكم الحمر . . ولكنه قال فإنما الحمر والمنسس والانصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتبوه . . ك .

ولكن لا يوجد في القرآن كله حرمت عليكم الخسر . . وإنما يقول الله : فاجتنبوه . . واجما يقول الله : فاجتنبوه ما واجتنبوه في رأي بعض الناس معناه أنه مكروه أو غير مرغوب في تناوله ولكن التحريم هنا غير قاطع كالميتة واللم ولحم الخنزير . . وغير ذلك . . وغضي الجدال . . بل أذكر أنفي في مرة كنا تتحدث فقال أحد الحاضرين . . انه يتمنى أن يجمع . . وأصاف أنه بعد الحمح سياتي ويشرب كاسا واحدة كما يفعل الآن . . وأنه لا يرى في ذلك اثم ا . . الى آخر هلم المسألة . . والمحبب أنني لا حظت أن الحمر هي اثم بالقطرة . . ما من مجلس فيه خمر وفيه انسان لا يشرب الا شعر جميع الحاضرين باللذب . . وأحسوا ألميم يرتكبون اثم ال. . واثم المحبود وجود انسان معهم لا يتناول الحمر . . حتى ولو كانوا جميعا من غير المسلمين . . حتى لو كانوا جميعا من غير المسلمين . . حتى لو كانوا ميعا من غير المسلمين . . حتى لو كانوا جميعا في عاولة اقناع ذلك الذي لا يو منون بالذين . . شيء داخلهم يؤ رقهم . . يعدجهم . . يتناول الحمر . . بعضهم لا يفهمه ولا يعرف تأثيره . . انما ألمهم أن وجود شخص اقناعه بأنها ليست حراما . . وأحرون يجاولون اهانته . . في عاولة لدفع الألم الذي يزد في داخلهم . . وهم جميعا في تصرفاتهم الملايئة بالمصيبة . . وعدم ضبط النفس اثما يجولون أن يدفعه الا يفهمه ولا يعرف تأثيره . . فائل الذي يرد في الدفوا أثم فعموا به النفس اثما والمون أن يدفعوا أثم فعلوا يعمون به . . . وان كان بعضهم لا يفهمه ولا يعرف تأثيره . .

انما المهم أن وجود شخص واحد لا يشرب وسط مجموعة ممن يتناولون الحمر . . بشعرهم بالاثم ولو لم يقل كلمة واحدة استنكارا لما يفعلون . وأعتقد أن الاثم العطري في الحدر . . وقوة هذا النمود بالاثم ذات خعلني دائيا أو من أكبر الكبائر . .

ومهها قبل . . فها زال هناك من يجادل أن الحمر ليست محرمة . . وانها لو داست محرمة تحريما قاطعا لقال الله سبحانه وتعالى : حرمت عليكم الحمر . . ولكن قوله تعالى : فاجتنبوه دليل على أنها مكروهة فقط . . أو أنه مطلوب من الاسان أن يتجنبها . .

قال الشيخ محمد متولي الشعراوي : ان تحريم الحمر في القران تحريم فاطع لا شك فيه ولا يصح الجدال حوله . . بل ان قول الله سبحانه وتعالى . . فاجتنبوه أقوى وأملخ وأشد تحريما . . بما لو قال الله سبحانه وتعالى حرمت عليكم الخمر . .

ولنبدأ القصة من أولها . . . لنعرف كيف أن الله سبحانه وتعالى قد حرم الحمر بشكل قاطع . . بل انه قد حرم حملها والجلوس على مائدة يتناول فيها الناس الحمر . والجلوس مع من يتناولونها . . والاقتراب منها بأي شكل من الأشكال . . يلاحظ مثلا . . ومنذ بدء الخليقة . . أن الحق سبحانه وتعالى حين قال لادم كل من كل شيء في الجنة . ولا تأكل من هله الشجرة . قال لادم وحواء وهو يأمرهما بالامتناع عن الأكل من الشجرة المدومة . . واغا قال الله : لا تأكلا من الشجرة . . واغا قال الله : لا تقربا هده الشجرة . . وأن الشجرة . . وأن الشجرة . . وأن الشجرة . . وأن يقتل لا تقرب منه الشجرة . . فكان عارم الله بيب أن تبتعد عن نطاقها لا تقاربها أبدا . لا تتوب منها أبدا لأن قربك منها قد يغريك بها . . قد يفتح باب الشيطان في نفسك فتقع في المعصية . . اذن لا تقربا أبلغ وأشد في الاحتياط من لا تأكلا . . لأنه اذا كان الله سبحانه وتعالى قد قال : لا تأكلا . . لكان من الممكن أن يذهب الإنسان الى الشجرة ويجلس وجوادها . . ويتغزل في عاسنها . . وينظر الى نهارها بحسرة . . ولكنه لا يأكل منها . . ووحواء لا يحربه من المحية ويقعت في نفوسهم باب الشيطان . . ومن هنا حين قال لادم وحواء لا يقربا هده الشجرة . . كان يعني : لا تقتربا منها أبدا . . لأن القرب منها هو بداية تقربا هذه الشجرة . . كان يعني ، لا تقتربا منها أبدا . . لأن القرب منها هو بداية تقربا هذه الشجرة . . كان يعني : لا تقتربا هنها أبدا . . لأن القرب منها هو بداية تقربا هذه الشجرة . . كان يعني : لا تقتربا هنها أبدا . . لأن القرب منها هو بداية

المجصية . . وفتح الباب أمام هوى النفس وأغراء الشيطان . . ولذلك يلاحظ في القرآن أن كل شيء محرم يقول الله سبحانه وتعالى : تلك حدود الله فلا تقربوها . . لكن في المحللات يقول فلا تعتدوها . . في الشيء المحلل يقول الله سبحانه وتعالى هذه حدود الله . . فلا تعتدوها . . أي لا تتعدوها ولكن في الحرمات . . يقول الله فلا تقربوها . . أي لا تقتربوا منها . . ابتعدوا عنها . . ولقد نشأت مشكلة عند كثير من الناس هذه المشكلة تتعلق بالخمر . . صمعت كثيرا من الناس يقولون : ان الحمر لم ترد في النص التحريمي للقرآن . . كيا حرم الله الميتة والدم ولحم الخنزير . . لم يرد نص في القرآن يجرم الخمر هذا التحريم القاطع . . ولكن الله سبحانه وتعالى قال : اجتنبوه فقط . . ولم يقل انه محرم عليكم . . كأنه يفهم أن كلمة اجتنبوه . . أخف من التحريم . . بل لا يحمل معنى التحريم القاطع . . ونحن نقول لمن يردد هذا القول : انك لم تفهم مدلولات اللغة . . ولا مدلولات القرآن . . الاجتناب أقوى من التحريم . . بدليل أن الاجتناب جاء في قمة العقيدة . . في قمة الايمان . . قال الله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اجْتَبُوا الطَّاهُوتِ أَنْ يعبدوها ﴾ . . وقوله تعالى : ﴿قاجتنبوا الرجس من الأوثان ﴾ . . اجتناب . . وفي ماذًا ؟. . في قمة الايمان . . في قمة العقيدة . . والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها . . هل معنى ذلك في منطق هؤلاء أن عبادة الشيطان غير محرمة . . بل مكروهة . . واجتنبوا الرجس من الأوثان . . هل معنى ذلك أن عبادة الأصنام غير عرمة . . بل مكروهة . . هل هذا منطق . . بل معناه الحقيقي والظاهر والواضح من نص القرآن . . ان الاجتناب أقوى من التحريم مئات المرات . . والا لم يكن الله سبحانه وتعالى ليستخدم هذا اللفظ في قمة العبادات وفي قمة الايمان . . لو أن معناه يحمل ولو ظلا يسيرا من الاباحة أو عدم التحريم . . بل لو أن معناه لم يكن يحمل التحريم القاطع . . وهدم الاقتراب من هذا الشيء تماما . . وكلية . . والابتعاد عنه وعن كل ما يقرب منه وكل ما يؤدي اليه . . إذاً فكلمة اجتنبوه وهذا مدلولها من القرآن الكريم لا تحمل فقط معنى التحريم . . بل تحمل معنى التحريم القاطم . . وعدم الاقتراب من هذا الشيء تماما . .

وانتقل الشيخ محمد متولي الشعراوى. في حديثه الى النقطة الثانية وهي : لماذا لم يذكر تحريم الجدمر بنص تحريمي مثل تحريم الميتة والدم . . لماذا لم يقل الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز حرمت عليكم الحمر . . وكان الى هنا ينتهي الجدل ويجنعي كل انسان بريد أن يوهم الناس بأن الحمر ليست عرمة . . يقول الشيخ محمد متولي الشعراوي : اذا قبل لك لا تكلم فلاتا فيكفي لكي تنفذ هذا الأمر . . وتلتزم به أن لا تتحدث مع هذا الشخص الذي طلب ننك هدم الكلام معه . . يكنك مثلا أن تلقاه . . يكنك أن تجلس معه في مكان واحد . . وأن تأكل معه . . وأن تميش معه في حجرة واحدة . . . والمطلوب منك فقط ألا تكلمه . . وحيئذ تكون منفذا للأمر الذي صدر اليك . . . ولفيت تميش مع هذا الشخص وتعايشه . .

ولكن اذا قيل لك اجتنب هذا الشخص . فإنك لكي تنفذ هذا الأمر يجب أن تبتعد عن كل مكان يوجد فيه . . لا تستطيع أن تأكل معه . . ولا أن تجلس معه . . ولا أن ألل معه . . ولا أن ألل معه . . ولا أن تعيش معه في حجرة واحدة . . وإذا وجد في مكان ما فعليك أن تفاده فورا . . وإذا وجدته في الطريق . . عليك أن تتجنبه وتتخد طريقاً آخر . . فأيها أبلغ في التحريم . . ان يقال حرمت عليكم الخمر . . أو أن يقال فاجتنبوه . . طيما الاجتناب أقوى كثيرا من التحريم .

ولذلك حينا استخدم الله سبحانه وتعالى كلمة اجتنبوه في تحريم الخمر . . كان يريد أن يجمل هذا التحريم في أقرى صوره . . وفي أقصى درجاته . . فلو قال الله سبحانه وتعالى حرمت عليكم الخمر . . في هذه الحالة قد يجوز في أن أحمل الخمر لمن يشربها . . ولا أكون مخالفا لأمر التحريم . . قد يجوز في أن أصنع الحمر أو أتاجر فيها أو أفتح ملهى أو مكانساً يشرب فيه الناس الحمر . . أو أن أقدمها لضيوفي في المنزل . . وأبجلس ممهم وهم يشربونها . . وأن أتواجد في المجالس التي يتناول فيها الناس الخمر دون أن أرتكب النيا . . أستطيع أن أفعل كل هذا . . وأقول إن الله سبحانه وتعالى قال : حرمت عليكم الحمر . . وأنا لا أشربها وان كنت أصنعها أو أتاجر فيها وأقدمها لضيوفي فلا الم عسلي ولا معصية ارتكبتها لانني ملترم بالنص التحريمي .

ولكن قول الله تعالى : فاجتنبوه . . معناه أنه بمنوع على المسلم أن يتواجد مع الخمر في أي مكان . . معناه أن أجتنب أن أجلس في مكان تقدم فيه الحمر . . أو مع أناس يشربونه . . أو أحمله لمن يشربه . . أو أتلجر فيه واتخذه وسيلة للمرزق . . معناه أن أجتنب كل هذا . . ويأتي الحديث الشريف مفسرا لهذا النص . . لعن الله الخمر وشاربها وحاملها الم آخر هذا الحديث . .

ومن هنا تظهر الحكمة في قول الله سبحانه وتعالى اجتنبوه . ولكن لماذا كان هذا التحريم القاطع . . لأن للمحارم حمى . . ومن حام حول المحمى سقط فيه . . ولأن المحرم القاطع . . فأنت إن شاركت فيه بأية صورة من الصور حتى بالتيسير لمن يريد أن يتناول الخمر بأن تقدمها له أو تبيعها له . . فأنت ميسر الأمم يحدث . . ولأن بجلس الحجم يحدث فيه من المحرمات والمعاصي ما يحس كل الحاضرين . . حتى أولئك اللين لم يشربوها . . لأنه بجلس يكون فيه الأثم ميسرا . . والشيطان مسيطرا . . ومن هنا كان التيو يم قاطعا وشاملا . .

فاذا قال لك أحد من الناس أنه لم يرد في القرآن نص بتحريم الخمر . . نص تحريمي واضح . . فقل له بل أن هناك نص مجرم حق التواجد مع الخمر في مكان واحد . . هناك نص يقول لنا اجتنبوه . . وهو أقوى من التحريم لأن الله قد استخدم هذا النص في قمة الايمان . . في قمة العبادة . . استخدمه في تحريم عبادة الشيطان . . وعبادة الأصنام . . وكلاهما من أكبر الكبائر لأنها يمثلان الشرك بالله . . وهذا أكبر خطيئة يمكن أن يرتكبها انسان .

النفس البشرية حين تأتي اليها أوامر الله . . افعل ولا تفعل . . فقد تنسى وفد تضعف . . وهده هي طبيعة البشر . . ثم تعود النفس الى الله سبحانه وتعالى تطلب الصفح والمغفرة . . ولكي يقي الله النفس البشرية من ضعفها طلب منا أن نتجنب الكيائر . . أي لا نقرب منها . . لأن بجرد الاقتراب منها يؤدي الى السقوط فيها . .

هذه كلمة لا بد منها حتى يمكن الرد على تفسير خاطىء قد وضعه بعض الناس الذين ادعوا أن القرآن لم ينص على تحريم الخمر . . وليعرف الجميع الحقيقة . . وليعلموا قوة تحريم الحمر في الاسلام . .

ببحث عن الروح

ان كل الأبحاث التي تجري عن الروح هي مجرد عبث . . ذلك أن الروح لا يمكن أن تضعها في معمل . . ولا تجري عليها تجارب . . ولكن أين الحقيقة من كل ما يقال وينشر . .

البحث عن الروح يشغل الانسان في كل زمان ومكان .. ذلك أنها سر الحياة التي هجز عن الوصول اليها البشر عبر السنين .. ورغم أن الروح لا تدخل في طاقة البحث العلمي .. ذلا هي شيء يستطيع الانسان أن يراه أو يمسكه أو يضعه في معمل ليجري عليه تجاربه .. وكل ما يقال عنها ما هو الا على سبيل الظن والتخمين .. الا أن الانسان ما زال بجاول أن يعرف شيئا ..

يعضى العلياء يقول ان الروح لها وزن ويستدل على ذلك من أن الانسان عندما يموت ينفقد جزءاً من وزنه فجأة . والبعض الآخر يتكر أن لها وزنا . بعض الناس يحاول أن ينكر وجود الروح . ويسميها الزمن أو الطبيعة . وحيرة العلياء مسجلها القرآن منذ أربعة حشر قرنا . عندما قال الله تعالى : ﴿وَرِيسَالُونَكُ عَن الروح عَن المرح من أمر ربي . وما أوتيتم من العلم الا قليلا﴾ .

قال الشيخ محمد متولي الشعراوي : هناك الروح وهناك النفس .. والنفس هي التقس .. والنفس هي التقال الروح بالمادة .. فهذه هي النفس .. ولذلك فان التكليف للنفس .. ولكن للنفس .. ولكن للنفس .. ولكن للنفس .. فمين تلتقي الروح بالمادة تنشأ الحياة الأرضية .. أو تنشأ النفس .. حين نفهم كلمة الروح .. فاننا تقصد ما به حياة المادة .. أو بناة المادة هذا .. أهو ارادة الله لها أن تميا .. أهو مجرد ارادة الله .. فاذا سلب الله هذه الارادة ذهبت الحياة .. وانتهت واختفت .. أم هو عنصر يدخل مع المادة ويكون منها الحياة لأجل معين . ثم تنتهي هذه الحياة ..

هناك عدة آراء للعلماء في هذا الموضوع .. ونعود الى الآية الكريمة .. وويسالونك عن الروح .. كان السائلون ويسالونك عن الروح .. كان السائلون يريدون أن يعرفوا ما هي الروح . ومن ماذا تتكون .. وهنا رد الله سبحانه وتعالى أن علمكم لن يصل الى هذا أبدا .. أنتم تسالون ما هي الروح .. وأنا أقول لكم ان علم المشرية لن يصل اليها .. لن يصل اليها جزما ويقينا .. والذي كان يجب أن يسالوه عنه من اين جاءت هذه الروح .. لأنك أنت استفدت بهذه الحقيقة .. حقيقة الروح سواء علمت بها أو لم تعلم .. والانتفاع بالشيء لا يقضي أو لا يقتضي العلم به .. قد تبدو هذه العبارة متناقضة .. ولكن سأفسرها لك ..

الأمي يستخدم الكهرباء .. ويضع يده على الجرس فيحدث رئينا .. ويضع يده على الجرس فيحدث رئينا .. ويضع يده على المرب هذه الرجل الذي لا يقرأ ولا يكتب حقيقة الكهرباء .. أبدا ولكنه يتنفع بها .. بل انت في حياتك ملايين الأشياء التي تنتفع بها ولا تعرف ثل من يركب الطائرة حقيقة التي تنتفع بها ولا تعرف ثل من يستخدم التليفون كيف تتم المكالمات التليفونية .. هل الطيران .. هل يدري كل من يستخدم القمر الصناعي مثلا في اتصاله بالحارج .. كيف تتم الاتصالات عن طريق القمر الصناعي .. هل يدري كل من يشاهد التليفزيون الاتصالات عن طريق القمر الصناعي .. هل يدري كل من يشاهد التليفزيون المتقبقة التي يتم على أساسها نقل الصورة .. أبدا .. ملايين يركبون الطائرات ويجهلون نظرية الطيران .. مشرات الملايين يتحدثون في التليفون ولا يعرفون شيئا عن حقيقته .. ومثات الملايين في العالم ينتضعون بالتلفزيون دون أن يعرفوا شيئا عن حقيقته .. اذن انتفاعك بالشيء لا يعني بالضرورة أنك تعرف حقيقته تماما .. ومع خلك تنظم به ..

اذن انت تنتفع بالروح . . وان كنت تجهل ما هي . . ولا يعني أن الله قد حجب حقيقتها عنك أنك لا تستطيع أن تنتفع بها . . أنها في داخلك . . في داخل كل جسد حي . . تهبه الحياة والحركة والقدرة . .

تعود بعد للآية الكريمة . . يفول الله سبحانه وتعالى : ﴿قُلَ الروح من أمر

وبي﴾.. اذن الروح من أمر الله ... ماذا نعني كلمة أمر الله .. نعود الى القرآن الكريم .. كلام الله .. نرى أمر الله في القرآن .. كيف ورد .. نجد الآية الكريم .. ﴿ إِنْهَا أَمُوهُ اذَا أَرَادُ شَيْعًا أَنْ يقول له كن فيكون﴾ .. إذا أمر الله مبحانه وتعالى هي أرادة الله لهذا الجسد أن يجيا .. الارادة .. كلمة كن .. إذن هي ليست شيئا يدخل ويلتثم مع المادة .. ليعطيها الحياة .. ولكنها الارادة .. ارادة الله سبحانه وتعالى لهذا الجسد أن يجيا .. هذا رأي عمد من العلياء .. أن الحياة هي ارادة الله .. إذ أراد الله لهذا الجسد أن يعيش دبت فيه الحياة .. وإذا أراد لهذا الجسد أن يعيش دبت فيه الحياة .. وإذا أراد لهذا ..

نعود بعد ذلك الى القرآن الكريم . . يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿كلا اذَا بلغت التراقي . . وقيل من راق . . وظن أنه الفراق﴾ . . ان الله سبحانه وتعالى يتحدث عن الروح هنا وهي تغادر الجسد . . وهي تخرج منه . . انه يتحدث عن لحظة الموت . . لحظة الفراق بين الجسد والروح . .

اذن فالله سبحانه وتعالى عندما يتحدث هنا عن الروح . . يتحدث عن شيء له خروج وله دخول . . أي أنها عنصر تام . . ولكن هل هناك مانع من أن تكون ارادة . . وفي نفس الوقت لها كيانها واستقلالها . . هل هناك تناقض . . أبدا ذلك أن الله اذا أراد أن يهب لجسد الحياة . . أدخل له ذلك العنصر ليعطيه الحياة . . فاذا أراد أن يسلب منه الحياة . . أخرج من جسده ذلك العنصر الذي يعطيه الحياة . . اذن كون الروح عنصرا تاما . . لا يتناقض أبدا مع كونها من ارادة الله . . ومشيئته التي لا يعلمها أحد غيره . .

فاذا جاء بعض العلياء وقالوا انهم وضعوا بعض الدين يجتضرون فوق ميزان حساس . . ثم لاحظوا لحظة الوفاة أن الجسم يفقد جزءا فجائيا من وزنه . . وأدادوا بللك أن يدللوا على أن هذا الوزن هو وزن الروح . . وأن الروح شيء مادي له وزن . . ولو وزنا يسيرا . . نقول لهم . . أبدا . . إن ما تقولونه ليس علما . . لكنه ظن فقط أي أنكم تظنون ذلك . . فقد يكون هذا الوزن نتيجة عروج كمية من الهواء من الجسد . . أو نتيجة توقف سريان اللم . . أو نتيجة أي شيء مادي يجدث في الجسد . . أما أن نجزم ونقول ان هذا هو وزن الروح . . وإن الروح لها وزن . . الى آخر هذا الكلام . . فهذا ليس علما . . الها . . عبود تخمين وظن . .

ريما يقول انسان . . انك أثبت . . ويما يتمشى مع نصوص القرآن أن الروح رخم كونها ارادة الله . . وكلمته . . إلا أنها عنصر أم . . أقول أن هذا النص القرآلي حقيقة وشيء ليس فيه أي تمارض . . ولكي أقرب هذا النص الى الأهمان . . أقول الله أنك أذا أعدلت ابنك الصغير . . وذهبت الى مكان . . الى على يبيع أي شيء . . ورغب ابنك في شيء . . أي أنه أراد شيئا . . هذا الشيء الذي رغبه ابنك شيء له كيان . . ولكن حصول ابنك عليه يخضع لارادتك . . فاذا قلت للبائع أعطه له . . أعطاه له لانه يعرف أنك ستدفع . . اذا قلت له لا تعطه له . . منمه عنه لأنه يعرف أنك لن تدفع . . اذا كون الشيء له كيان . . لم يسلبه ذلك عن ارادتك . فحصول الصغير عليه أو عدم حصوله . . يخضع لارادتك أنت . . والكلمة نعم أو لا . . . فاذا كان ذلك جازاً ومنطقيا في أمر الش . . فكيف لا يكون في أمر الله . .

وهذا من اصجاز القرآن . . ذلك أن القرآن يعطي النص الذي تحتمله جميع المعقول . . في كل العصور . . هذه هي ميزة النص . . ولكن هل الأول يبطل الثاني . . أبدا . . الروح هي أمر الله حقيقة . . وكون أن لها كيانا تاما لا يبطل أنها من أمر الله . . كون أن لها جوهرا لا يعني أبدا أنها ليست من أمر الله . . وأمر الله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون . . قد تكون كل ارادة الله شيئا ليس له جوهر . . مستقل . . وقد تكون كلمة كن بأن يدخل الله في الجسد الحياة . . كلاهما أمر الله . . وكلاهما أمر الله . . وكله كان للروح جوهر أو أم يكن . .

وقد جعل الله سبحانه وتمالى الروح نفسا. . فقال تمالى : ﴿وَفَفَحَتْ لَهُ مَنْ رَوْحَيْ . . اذَنَ فَانَ رُوحِي . . . اذَنَ فَانَ مَنْ الصَّدَرِ الله المنْفُوخُ فَيه . . اذَنَ فَانَ مَنْاكُ شَيْعًا دَخُلَ الله سبحانه وتمالى من روحه . . فَفَحُ الله سبحانه وتمالى من روحه . . فَلَحُل شيء في جسد الانسان وهبه الحياة . . بكلمة كن . . وظل الانسان

يتفس أي يعيش . طالما ازادة الله تريد له ذلك . فاذا توقف النفس . خوجت الوح . . وكون أن له وزنا . أو ليس لها الوح . . وكون أن له وزنا . أو ليس لها وزن . . نوحا من العبث . ذلك أن أحدا لا يستطيع ولن يستطيع أن يمسك الروح ويد حلها المعمل ليجري عليها تجارب أو يزنها ليجرة اذا كان لها وزن أم لا . اذن الجزم بشيء هنا . . يجرد هيث . . لأنها ظابت عن امكانيات علم الأرض . . اذن امتح عن البحث فيها . . ما دمت لا أملك أمكانيات التجربة . . وان كنت أهرف يقينا . أن الروح علامة وجودها هي النفس . . وإن الروح تغادر الحسد يقينا متى يقينا . . أن الروح علامة وجودها هي النفس . . وإن الروح تغادر الحسد يقينا متى توقف الانسان عن التنفس . . مصداقا لقوله تعالى ونفخت ليهمن روحي . .

حديث عن الآخرة

الحديث الآن مع الشيخ محمد متولي الشعراوي عن الاخرة . . وحديث الاخرة عتاج الى مجلدات . ذلك أن فيه فيض من الأشياء التي أخبر الله الناس بها . : وفيض من الأشياء التي لم يخبر الناس بها . . أشياء لا يعلمها الا الله . .

والمعروف أن الانسان طالما هو حي . . فأنه يرى ويسمع ويتكلم . . ولكنه أذا انتهت حياته صمت . . وسكن كل شيء فيه . . هذا هو المظاهر . . ولذلك فأن كثيرا من الكتاب يعبر عن الحياة . . بأنها الحركة . . ويعبر عن الموت . . بأنه السكون والمصمت والنهاية . . وهذا مفهوم درج عليه الناس . . ولكن هناك حديث شريف يقول : الناس نيام . . فأذا ماتوا انتههوا . . اذن فالحياة يكون الانسان فيها كالناهم . . لا يرى شيئا من حقائق الأخرة . . فأذا مات . . فأن هذا هو الانتباه . . وليس هو السكون . . وهو الرؤية . . وليس هو عدم الرؤية . .

كيف يكون ذلك . مع أننا نعتمد في التصديق في حياتنا . على ما نراه ونحس به . ولقد كان الحوار مع الشيخ محمد متولي الشعراوي وزير الأوقاف وشؤون الأزهر حول معنى هذا الحديث الشريف . أو على الأصبح حول كلمة وانتهوا ٤ يقب ينتبه الأنسان بعد الموت . وكيف وهو في الحياة نائم . . وما هو محفى الحديث الشريف . .

يقول الشيخ محمد متولي الشعراوي . . اذا أردنا أن نفهم معنى هذا اللفظ . . فاتنا يجب أن نسأل أنفسنا . . ما هي وسيلة الرؤية في الدنيا . . انها العين كها نعرف جميعا . . ولكنها في الحقيقة ليست العين وحدها . . بل هي الحديث أثناء صحوة النفس . . ذلك أن الانسان حين يكون نائها لا يرى . . ولا يبصر . . والحا هو يبصر في صحوة النفس هي التي تعطي للجسد حواسه . .

والأخرة مؤكدة .. وكذان الموت .. ولكن النبي بيميمة يقبل : لا أبى يقينا أشبه بالشك من يقين الناس بالموت .. رغم أن كل انسان متأكد أنه مسموت .. فمنذ خلق آدم حتى الأن لن يشذ انسان واحد عن الموت . رغم هذا فهناك شك في نفس بشرية عن موتها .. كل نفس لا تتوقعه الان ويتقدم بها العمر ويتقدم .. ويتلاها الأمل .. فانه لا زال أمامها أعوام طهيلة من الحياة .. حتى أولئك الذين تجاوزوا من الستين مثلا .. وهو متوسط العمر .. لا تجد الواحد منهم على يقين أنه مسموت خلال شهور .. بل الأمل يملاً نفسه .. بأن أمامه فترة طويلة .. ورغم أنه قد يتحدث ويقول للناس : العمر خلص .. هو احنا حنهيش .. فاضل لذا اد أيه .. الى آخر هذه الكلمات التي نسمعها .. الا أنه في قرارة نفسه يؤمن أنه لا زال أمامه فترة طويلة ..

فالدي كان يجدث به كل شخص عن الأخرة . ولا يصدته . سيأتي يوم ويراه امامه واضحاً جلياً . كما يرى كل شيء في الدنيا . سيأتي اليوم الذي يخرج فيه من الدنيا . وحينتذ يصدق فيه قول الله تعالى : فيصرك اليوم حديد . اذن يرها جيعا يرى كل الأثار التي حدث عنها . والتي وردت في القرآن والأحاديث . يراها جيعا ويشهدها . ومن هنا . ومن هنا يعرف يقين الأخرة . وهو شيء لم يكن يفهمه في الحياة الدنيا أيام صحوه . أيام كان حيا متيقظا . واليوم بعد أن ترك الحياة . فهم ما يعد الحياة . فهم ما يعد الحياة .

ولذلك يقول الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز . . ما معناه أنني حدثتكم بأن هناك نارا . . وكان يجب عندما أحدثكم عن هذا أن تأخلوا هذا الحديث متيقنين مما أقول . . علم اليقين . . ثم لترونها عين اليقين . . أي انكم سترون النار بأعينكم . . وقد اراها . . ولكني لا أعلب بها . . أي ليس من الفسروري أنني حين أرى النار لا بد أن أحلب بها . . فالرؤية شيء . . والعذاب شيء آخر .

ولذلك قال الله تعالى في كتابه العزيز . ﴿ وَانْ مَنْكُمُ الْأُوارِدُهَا كَانْ طَهْرِبِكُ حَمَّامُشَمِّدًا ﴾ . وقد نسر بعض الناس هذه الرؤية على أساس أن كل انسان

سيعذب . . وأنه لا بد أن يدخل النار أولا . . ولكن الحقيقة أن ورود الشيء ليس يعني بالضرورة العذاب . . فالعرب كانوا يقولون : ورد فلان الماء . . معنى ذلك أنه وصل اليه ورآه . . ولكن كلمة ورود لا تعني أن الانسان قد شرب من الماء . . فاذا قلت ورد فلان الماء . . فليس معنى ذلك أنه شوب منه . . وكذلك رؤية النار . . فقول الله سبحانه وتعالى لترونها عين اليقين . . ليس معنى ذلك أن كل انسان سيعذب في النار . . ولكن كل انسان سيرى النار سواء كان صالحا . . أو عاصيا . . كلنا سنراها . . وسنراها عين اليقين . . أي يقينا . . ونتيقن من وجودها . . ثم يقول الله : في اللين سيعلبون بها . . فاما إن كان من المكذبين انصالين فنزل من حميم وتصلية جحيم . . ومعنى ذلك أن هناك عدداً من خلق الله الصالحين . . . ولكن لا يعذبون بها . . أما الذين سيعذبون بها . . فهم المكذبون والضالون . . والعاصون لأوامر الله . . فاذا كان الحديث عن الأخرة . . فهناك يقين في أن كل خلق الله سيرون النار . . وسيرون الأشياء التي تحدث بها في القرآن . . التي أخبرهم الله بها وسيرونها بعيونهم . . ويتيقنون منها . . بعد أن كان بعضهم في شك . . والبعض الأخر من المكابين . . فأنت لم تصدقه علم اليقين من الله سبحانه وتعالى . . حين أخبرك به وأنت في الحياة الدنيا . . ولذلك أراه لك الله عين يقين بعد الموت . . وبعد ذلك تدخل في العذاب أو لا تدخل حسب أعمالك وحسابك وكتابك . .

بقي بعد ذلك معنى الآية الكرقة . . فو وان متكم إلا واردها كه . . ذلك أن هذه الآية يفسرها بعض الناس على أساس أن أحدا لن ينجو من العذاب . . وأننا جميعا صالحين أو عاصين . . مكذيين أو مطيعين سنعذب بالنار . . وحتى نفهم هذه الآية فهمها الصحيح . . يجب أن نفهم معنى كلمة واردها . . ورود الماء معناه اتبان الماء هذه هي العين . . وقد وصلت اليها وسقيت ماشيقي . . ولم أشرب أنا ومشيت قد يشرب من معي . . ولكني أنا لم أشرب . . اذن الورود الذهاب الى مكان الماء . أما أن تشرب منه أو لا تشرب . . فهذا موضوع آخو . .

﴿ وَالْمَنْكُمُ الْأُوارِدُهَا ﴾ . يريد الله أن يخبر عباده بفضله عليهم . . فيقول لهم انكم جميعا سترون النار . . وستصلون اليها . . ولكن هنا يجب أن نفهم أن القرآن

يشرح بعضه . . يقول الله سبحانه وتعالى : ﴿ فَمَن رُحزَحٍ عَن النَّارِ وَأَدْخُلُ الْجُنَّةُ فَقَدْ فاز فوزا عظيباته . . فكأنما كل منا سيرى النار . . ويتجه عباد الله الصالحون ال السياء . . ويقولون يا ربي الحمد لله الذي أنجيتنا من الهول الذي رأيناه . . وزحزحتنا عن النار . . فالنجاة من النار . . ولو لم يدخل الانسان الجنة . . وظل في الأعراف بين الجنة والنار . . نعمة . . ونعمة كبيرة . . فما بالك لو زحزح عن النار وأدخل الجنة . . يكون هذا فوزا عظيها . . يكون قد تجنب عذاب النار . . وفي نفس الوقت متم بنعيم الجنة . . ذلك هو طريق الايمان . . والطريق دائيا هو الذي يقوده الى التهلكة . . أو ينجى الانسان . . فمثلا اذا بدأت تتخذ طريقا للسفر . . ويقول لك أصدقاؤك . . حاذر من هذا الطريق . . انه ملء بقطاع الطرق . . . واللصوص . . فاذا اضطررت أن تمشى في هذا الطريق . . قائه يكون كل همك ألا يفاجئك أحد اللصوص أو قطاع الطرق . . وليس همك مثلا أن تستريح قليلا . . أو تتناول طعاما جيدا , . أو تجلس في مكان مريح . . في جو منعش . . ذلك أن النفس حين تواجه الخطر يكون همها الأول . . ضرب هذا الخطر وتجنبه . . والهروب منه . . ولا تطلب في هذه المرحلة التمتم . . حتى أنك اذا مشيت في هذا الطريق الذي قبل لك انه ملي، بالمخاطر . . ووجنت بعض الناس يجلسون فيه . . وقالوا لك تفضل . . وتناول الطعام معنا . . أو اجلس لتتناول معنا فنجان من الشاي . . فانك سترفض حتها . . ذلك أنك ستتوقع الشر . . وخوفك من الأذى يدفعك الى أن تجتاز المرحلة التي تنجو فيها من الخطر . . وتبتعد عن هذا الطريق . . فاذا ابتعدت عنه . . واجتزته دون أن تتعرض لأي خطر. . ثم وجدت بعد هذا الطريق بستانا جميلا. . وأناسا طيبين أكرموك . . فان تمتمك في هذه الحالة يكون مضاعفا . . فشعورك بالأمان . . وإنك نجوت من المكاره . . بجعل تمتعك بما يقدموه لك . . أكثر بكثير مما لو حصلت عليه في ظروف عادية . . فاذا كان هذا يصدق في الدنيا . . وفي خطر بسيط مثل خطر اللصوص أو قطاع الطرق . . وان كان يصلق في نعيم بسيط مثل أطعام مكان آمن وسط حديقة جميلة . . فها بالك يعذاب النار وهولها . . وشعور الانسان حين ينجو منها ويصبح آمناوما بالك ينعيم الجمة الذي ليس كمثله شيء . . حين يصل انسان اليه بعد أن يرى هول النار . . ويشاهدها عين اليقين و . . ويصل الى الجنة ليتمتع بها . . ماذا يكون شمورك . . كيف تحس بالسعادة وهي تغمرك . . وبالفوز الكبير الذي * تنققه . . بأنه زحزح عن النار . .

فاذا أردنا أن نفهم معنى الحديث الشريف . . الناس نيام . . فإذا ماتوا التيهوا . . تعرف أن الناس في الدنيا نيام . . عيا ينتظرهم في الأخرة . . بعضهم يصلق بقين . . ويعضهم يصلق بشك . . ويعضهم يكذب . . ولكنهم جميعا سيصلون الى مرتبة اليقين بعد الموت . . ويحرون كل شيء عين اليقين . . وحينلد ينتيهون ويحسون . . بأنهم جميعا سيرون النار . . ويحرون عليها . . ويشهدون ويشهدون . . من زحزح عن النار يجنب عذابها . . ومن قضي له فيها . . نال قضاء

معنى الجنة

ان النبي حين قال للمؤمنين وهم يبايعونه بائهم ببايعوبه ويدحلون الدين الجديد . قال لهم: لكم الجنة . وهذه في نظر قانون النفية صمفة رابحة حدا . . فالانسان يتعلم ويشقي حتى الثلاثين من حياته تقريبا . لبوفر لنفسه حباة مسلبة بعد هذا العمر . . وللدة هو غير متيقن منها . . فقد يأتي أجله قبل هذه الفترة . . فعي هذه الحالة لا يجصل على شيء . . فالعمر غير مضمون . أما الوعد ماطمة فهو وعد مضمون وأكيد . . يتمتع فيه الانسان . . ليس بقدرة ما تستطيع أن تومره الحياة البشرية بكل امكانياتها . . ولكن بقدرات وامكانيات الله سبحانه وتعالى . الني هي الإساد حدود ولا قيود . . ومن هنا فان رسول الله حين قال لكم الحلة قار د شيئا غير مضمون وغيه المتاع بلا حدود ولا قيود . وهخدا غير مضمون وغيدو . . وهذه المتاع بلا حدود ولا قيود . وهذه المتاع بلا حدود ولا قيود . وهذه المتاع بلا حدود ولا قيود . وهذه المتاع بلا حدود كال تمنفة قوى الأرض كلها . .

ويضي الشيخ محمد متولي الشعراوي ليتحدث مكملا شرح هذا الموضوع فيتول: حين يضمن لهم الجنة . انك في الحياة توطد نفسك على قدر امكابياتك . فانظر صفقة الله مع الناس . حين يضمن لهم الجنة . الان الحياة مدودة مها طالت . ويحدك الله يشيء هير معدود . وياستخدام المقارنة الاقتصادية اللهمية . تكون قارنت محدوداً بغير معدود . فاللي يعطي غير المحدود هو الله . وقارنت يقينا بشيء غير مضمون . فوحد الله يقين . وأجلك في الحياة غير مضمون لك . وقارنت تنما على قدر امكانيات الله . اذن فصفقة وقارنت تنما على قدر امكانيات الله . اذن فصفقة الماقلة الرابحة . الذي يمتنع عن بيم بضاعة الجنة لمن يربد الشع . هي الصفقة العاقلة الرابحة . الذي يمتنع عن بيم بضاعة الآن . يرجو أن يخل الشن . ينتظر زيادة في الربح .

اذن فهو يريد النفع لنفسه . . وكل انسان يريد النفع لنفسه . . ولكن هماك من

£A

يتعجل النفع المحدود المضمون على قدر امكانياته . وهناك قوم أوعى من ذلك وأعقل . . فيقولون انني أبيع المحدود . . وآخذ غير المحدود . . أنا أبيع المضمون . . وآخذ المتيقن . . أنا أبيع على قدر امكانياتي . . وآخذ على قدر امكانيات الله . . فاذا نظرت اليها وجدتها صفقة رابحة . . ولذلك فاننا يجب أن نعتبر الحياة بما فيها من مصاعب ومتاعب . . هي مقدمات هذه الصفقة . . وكيا أن التلميذ يشقي ويتعب ليتعلم . . والصانع يشقى ويتعب ليأخذ صنعته . . فاجعل حياتك الدنيا جهادا لتأخذ هذه الصفقة القادمة . . ان اللين يتاجرون مع الله أعقل العقلاء . . وأذكى الأذكياء . . وأكثر الناس فهها لطبيعة هذه الحياة . . لأنها صفقة الله طرفها . . وما دامت صفقة الله طرفها . . فاطمئن على ذلك . . لأن الذي عقدها قادر على أن يــوفي بها . . بأكثر وأضخم وأعظم مما يمكن أن تتصوره أنت . . أو أن يقربه الى ذهنك وعقلك البشري . . الصفقة بين البشر يمكن أن يعقدها الانسان . . ولكنه لا يستطيع لها وفاءً . . وانما الله يعقدها ويملك فيها الوفاء . . ولذلك حين يقول رسول الله لكم الجنة . . يكون قد أوفاها . . فالذي يعقل ويتدبر يسارع الى هذه الصفقة . . وعندما بدأ القتال بين التتار والمسلمين . . قال المسلمون . . أليس بيننا وبين هؤلاء الكفار الا أن نقاتلهم . . فادا استشهدنا دخلنا الجنة . . حتى إن بعضهم كان يمضغ بعض التمرات . . فرماها من يده . . وأسرع الى القتال . . والشهادة . . لأنه لا يريد أن. يبطىء حتى يتناول الشمرات . . بل يريد أن يسرع الى الجنة . .

والذين يوفضون كثيرا من متاع الحياة .. لا تظنوا أنهم حمقى لا يتمتعون بالب بالذكاء والقدرة .. بل انهم أكثر الناس ذكاة وقدرة .. فقد أخلوا الأشياء من بالب أوسع .. بما يأخذه أولئك الذين بجذبهم طريق الدنيا .. بل انهم قوم مكارون .. وماذا نعني بكلمة مكارين .. نعني أنهم أخلوا المسألة من بالب أكثر فائدة ويفعا .. مثلا الذي يؤثر على ففسه وبه قصاص .. يظن الناس أنه أحمق .. لأنه لا يملك الا جنيها واحدا مثلا .. ويتصدق به .. ولكن هذا الرجل أوعى منك .. لأنه يعطي الجنيه الله على ممكن في هر أحوج منه . وفي نفس الوقت هو طمعان في عشرة أمثاله من الجنيه النهية .. وامتداد

النظر في النفعية هو الذي نطبقه لنعمر هذا الكون كله . . فالرجل الذي يحرث أرضه ليزرعها قمحا . . يأتي فيحرث الأرض . . ثم يأتي الى القمح الذي عنده . . . فيأخذ جزءًا منه . . في النظرة القصيرة فهو أنقص ما عنده من الفمح . . هذا في ظاهر الأمر . . ولكنه في الحقيقة . . وتطبيقا لنظرية الامتداد في النفعية . . فهو اخذ بما يملك أردبا من القمح . . وبذرة في الأرض ليعطيه عشرة ارادب من القمح . . انه لا ينظر الى ناحية النقص الأولى . . ولكنه ينظر الى ناحية النفع المتيقن الفادم . . وفي الانسان في تعامله مم الحياة . . يأتي إنسان آخر ليسيء اليه . . فيجد من قضية الدين من يقول له . . احسن الى من أساء اليك . . وهذا غالف للطبع البشري . . فالطبع البشري يطالبني بأن أسيء الى من أساء الي . . وأن أنتقم لنفسى . . ولكن التشريع لم يغفل الطبع البشري . . ولذلك فهو لم يضع مثاليات بعيدة عن طبيعة البشر وحياتهم . . فالقضية الأولى . . انه يقول لك . . احتد عليه بحثل ما اعتدى عليك . . هذه قضية قد يرضى بها انسان يريد أن يرضى بها عواطفه . . ونزعة البشر في الانتقام لنفسه . . وهناك قضية أسمى بمكن أن تطبقها . . لقد أتبيح لك ان تعتدي بالمثل ولكن أتستطيع أن تتحكم بالمثل... هل تستطيع أن يكون اعتداؤك دقيقا طبقا لكل المقاييس . . بمثل ما اعتدى هليك . . بحيث تصبح بنفس الوزن . . ونفس القوة التي وجهت بها الي . . مستحيل . . فلماذا أدخل في هذه المتاهة . . اذا كنت تريد أن تتسامى . . فانك لا ترد الاساءه . . وان كنت تريد أن تتسامى أكثر . . فاتك تحسن اليه . . اذن . . فهناك ثلاثة مراتب . . مرتبة أن ترد العدوان بالمثل . . ومرتبة ثانية هي أن تكتم غيظك في قلبك فلا تعلنه وتتسامى فلا ترد . . ومرتبة ثالثة هي أن تحسن اليه . . وتقابل الاساءة بالاحسان . . هذه مراتب حسب طاقات الايمان في النفس البشرية . .

ولكن لماذا يطلب منك الدين أن تحسن الى من يسيء اليك . . سأضرب مثلا بسيطا لأوضح الأمر . . أنت اذا دخلت بيتك . . مثلا روجدت ولدا من أولادك أساء ولدا آخر . . مع أيهيا يكون قلبك ؟ . . مع المعتلى عليه . . وما نتيجة وجود قلبك معه . . انك تحاول ارضاءه . انك تكون معه . . وتصنع له كذا . . وتصنع له كذا .

علولا ازالة أثر الاسامة من نفسه . . اذن ما الذي جعله يحبوزهذا العطف والرعاية منك . . أكثر من أنه معتدى عليه . . إننا نعامل أنفسنا بذلك القانون . . كذلك الله الذي خلقنا جيما . . فاذا ما جاء انسان واعتدى على انسان . . مع من يكون الله ؟.. مع من أسيء اليه .. وماذا يستحق هذا الانسان الذي جعل الله بجانب. انه يستحق مني المكافأة . أو الاحسان . اذن كقضية نفعية . . يجب أن يتعقلها الناس . ولا ينظرون الى النفع العاجل . . ويتركون النفع القادم الشامل . . كذلك قضيتنا نحن كبشر . . فيا دمنا قد ارتضينا لانفسنا الايمان . . وحب الله . . والتقرب اليه . . وإرضاء، بقدر ما نستطيع . . فلا بد أن نحمل أنفسنا على المنهج والتضحية التي يتطلبها منا ذلك . . وأن نبيع هذه الدنيا . . يبيعها العلماء . . فلا يخشون أحدا الا الله . . ويبيعها أيضا الجنود . . فلا يطلبون ثمنا الا الجنة . . حين يعطون المسألة هذا الوضع . . يرتاحون من كل ما يصيبهم في هذه الحياة . . لماذا ؟ . . لأن الغايات دائيا هي التي تجمل الانسان يقبل الوسائل . . فاذا أحب الانسان انساناً آخر... والطريق اليه شاق وصعب. فانه يتحمل المشاق والتعب . . . في سبيل أن يصل الى هذه الغاية . . فيا دامت الدنيا هذا أملها المحدود . . فلا يجب أن نعطيها فوق قدرهـــا وظافتها . . ويجب أن لا تعطيها أهم من وضعها . . حين يكون الأمر . . منا كذلك . . نعمل العمل . . ولا نطلب ثمنا الا الجنة . . ويعطى الله سبحانه وتعالى في قرآنه قضية اسمية في رسول الله علية . . في نساء النبي حينها استتبالأمسر لهذا الدين . . وكثرت الغنائم . . أحببن أن يعشن عيشة يملؤها زخرف الدنيا وبهجتها . . فقال الله : يا نساء النبي . . ﴿ إِنْ كُنْتُنْ تُرَدِّنْ الْحَيَاةُ الْدَسِيا وزينتها فتعالين امتعكن وأسرحكن سراحاً جميلًا . . وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الأخرة . . فإن الله أحد للمحسنات منكن أجراعظيها ﴾ . . اذن فالقضية في أمر الدين . . اعلاما بها . . وصيانة لها . . وحملا للناس عليها . . فالجزاء هو الجنة . . والذي يريد ثمنا غير هذا . . يكون قد أرخصها . . فالذين يتأسون برسول الله . . وبحياة رسول الله . . يجب ألا يغيب عنهم هذا القول . . لأنه اذا غاب عنهم سيتعبون في الحياة الدنيا . . ومعينه في كل ما يجدث . . وسعادته . . لا تنبع مما

يهفت . ولكن تنبع من داخله . فالسعادة في حقيقتها لا تنبع بما يحدث للناس . . لكن بما في داخلهم . . وبما في أنفسهم . . فقد يجلث حدثان متشابهان لشخصين . . فاذا أحدهما سعيدا راضيا بما حدث . . وإذا الثاني شقيا تعيسا بما تم . . مع أن الحدثين واحد . . والشخصين ظروفهها متشابهة . .

خطيئة آدم

الحديث الآن عن خطيئة آدم . . وهو حديث أخذ جدلا طويلا في تاريخ البشرية . . ربما من يوم آدم حتى الآن . . وهناك من يقول انه لولا خطيئة ادم ما كانت البشرية تعاني ما تعانيه الآن من شقاء وتعب وآلام . . ولكان كل الناس في نعيم الجنة . . يعيشون ويأكلون في معادة ويسر بلا تعب . .

ولكن الله سبحانه وتعالى خلق آدم ليكون خليفة في الأرض. . وليمه ما يخلق الميزل وليممرها . . ولكنه خلق ليبزل الميمرها . . ولكنه خلق ليبزل الم الأرض ويعيش فيها . . ثم تأتي الأخرة . . ويكون هناك ثواب وعقاب . . فيدخل المؤمنون الجنة . . ويمذب الكافرون في النار . . هذا هو قدر الله الذي أواده لبني آدم . .

ولو أن آدم استمر في الجنة . . فكيف كان يمكن أن يكون هناك حساب وثواب وهقاب . . وخطيئة وتوبة . . وايمان وكفر . . الى أخر ما في الحياة الدنيا . .

فالحديث عن خطيئة آدم .. واننا نتحمل هذه الخطيئة يتمارض مع نص القران الكريم .. الذي يؤكد أنه لا تزر وازرة وزر أخرى .. أي أن أحداً لا يتحمل ذنوب الآخر .. وانما بحاسب كل شخص على ما ارتكبه من ذنوب وآثام .. كل انسان بحاسب على عمله من سيئات وحسنات وطاعات .. كل أنه يتمارض مع وظيفة ادم الرئيسية التي خلته الله من أجلها .. وهي أن يكون خليفة في الأرض ويعمرها .. والسؤال الذي يدور هو اذا كان الشيطان قد أغوى آدم وجعله يأكل من الشجرة لطرد من الجنة .. فيا ذنبي أنا لاطرد معه .. وأعيش في شقاء الدنيا ويكتب على كل هذا ..

كان هذا هو موضوع الحوار مع الشيخ محمد متولي الشعراوي . . حول خطيئة آدم وما تحمله أبناؤه نتيجة تصرفه . . وكيف نتحمل نحن خطيئة لم نرتكبها ونحاسب

على شيء ليس لتا يد فيه . .

يقول الشيخ محمد متولي الشعراوي: الها كان الله قد خلق الحلق . . وبدأهم بآدم . . فكان لا بد أن يعلمهم ما يريده منهم . . هذا الاعلام هو أول ابلاغ عن دين الله للانسان . . هو أول وحي علمهم ما يجب أن يكونوا عليه في حركة حياتهم . .

ومن المحبيب أن امر آدم بالنسبة للوحي أخذ خلافا طويلا . . وهو كيف يكون موحى اليه وتصدر منه المحسية . . ولم يفطن هؤلاء الى أن آدم عليه السلام خلق بمثل نوعين من البشر . . نوع نبوة معصومة . . ونوع غير نبي يقع في الحطأ والحطيئة . . بل ويكفر بخالقه . . وما دام آدم أبأ فلاين النوعين . . فيجب أن يتمثل في خلقه وتكوينه النوعان مما . . النوع الحطأ الذي يعهد اليه فينمي ويعصي ويوقعه الشيطان في الحطأ بالغرور . . ولا يملك أن يسيطر على نفسه أمام نزوانه وشهواته . . ونوع اخر هو الذي اجتباء الله ليقوم بدور النبوة . . فهو معصوم من الخطأ . .

وعندما خلق الله آدم للخلافة في الأرض. لم يشأ أن بخرجه إلى حركة الحياة دون الدربة تدريبا بشريا عمليا . يباشر فيه الواقع . ولا يرسله الى الأوض مكلام نظريا يقتنع نظري . بل يجب أن يتعرف الواقع . لأن الانسان قد يأخذ كلاما نظريا يقتنع به . ولكنه حين يطبقه عمليا يتعلز عليه أن يجمل التطبيق متمشيا مع الممبح النظري . وشاء الله رحمة بآدم ألا ينزله الى الأرض بمنج نظري افعل ولا تقمل . . إي بعد أن يربه تربية تدريبة دينية على المنجع بأفعل ولا تقمل . . ويحدوه من المقبات التي تصادف المؤمن وهو اغواء الشيطان واغرائه . . حتى اذا تحت التجرءة وراها آدم وعاشها كواقع اخرجه الى الأرض لبياشر مهمته التي خلق من أجلها . .

واذا كنا نحن نريد أن ندرب الانسان على شيء سيقوم .. كأن ندرب انسانا ليصبح لاعبا ماهرا في كرة القدم . لا نشرح له نظرية اللمب أولا . . ثم نلقي به الم مباراة عالمية . . لا . . اننا ناخله ونعد له مكانا مريجا مناسبا . . ونكفيه مؤ ونة الحياة . . وندربه على اللعب بأمانة . . حتى اذا ما أخطأ لا تحاسبه . . ولكن نقوم . . ذا لحطأ في دور التجربة خطأ مردود بالترجيه فقط . . وليس بالعقاب . .

ولكن في غير دور التجربة خطأ معاقب عليه .. والفرق بين الأمرين . ان خطأ التجربة يتم فيه تعطيل الصواب . ولكن خطأ الواقع يعاقب عليه . . فلم يكن الله ليخبر آدم بمنيج نظري . . ثم بعد ذلك يعاقبه على ما يقوم به . . لم يكن ذلك . . واعل كان أن دربه أولا في مكان سماه جنة . . وبعض الناس يظن أنها جنة السياء . . ويعلمون آدم . . ويقولون اننا خلقنا للجنة . . ولكن معصية آدم هي التي أخرجتنا منها . لا . . افهموا جيدا أن الله في أول بلاغ عن آدم قال : ﴿ إلى جاعل في الأرض خليفة ﴾ . فكأن آدم غلوق للارض . . فلا تظلموه وتقولوا اننا خلقنا للجنة . فأخرجتنا معصية آدم الى الأرض . .

اذن فالجنة التي عاش فيها آدم ليست جنة الأخرة التي وعدنا الله بها ولكنها جنة وجدت فيها كل مقومات الحياة . . يأكل منها ما يشتهي ويريد بدون عمل منه . . وبعد ذلك جاء أمر لتكليف بأفعل ولا تفعل . . فكل الرسالات مضمومها افعل كذا . . ولا تفعل كذا . .

ماذا قال الله لادم . . كل من كل شيء . . ولا تقرب هذه الشجرة . . هذا أمر بأفعل ولا تفعل . . وبعد ذلك حذره من أفواه الشيطان . . قال له الشيطان هو العقبة . . وعداوته لك مسبقة . . لأنه امتنم أن يسجد تكريما لك . . وما دام عدوك . . فسيممل على أن يجعلك تقع في الخطيئة حتى لا يتميز هو بأنه هو المخطىء الرحيد . .

فلها أخطأ آدم في دور التجربة . . نسي هكذا . . قال القرآن مرة ﴿ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي﴾ . . وبعد ذلك دلاه الشيطان بغرور . . قال ما منعكها أن تقربا هذه الشجرة . . الا أن تكونا ملكين . . كان يجب على آدم ألا يكون غافلا الى هذا الحد . . يجب ألا ينسى . . فعندما يقول له الشيطان أن الله منعكها من أن تأكلا من هذه الشجرة . . حتى لا تصبرا ملكين . . وتعتبرا من الخالدين . . كان يجب لادم أن يقول له اذا كنت أيها الشيطان تعلم أن الأكل من هذه الشجرة يجملك ملكا ويجملك خالدا . . فغماذا تشاءلت أمام ربك . . وقلت له : أنظرني الى يوم يهمئون . . لذا لم تذهب أنت لئاكل من الشجرة وحدك لتصبر من الخالدين . . ان

الله يريد أن يعلمنا الفطنة . . لأن الشيطان حين يضفي بغروره الى أي انسان يجب أن يناقشه مناقشة العائل الفاهم لأن الشيطان ليس له حجة ولا سلطان . .

ويعد ذلك أكلا من الشجرة . فحين أكلا من الشجرة عصى آدم ربه . . نقول له . . ان آدم عصى في دور التدريب وهو في هذه المعصية لا يعاقب . . واتما يعلم الصواب ويوجه اليه . . وكذلك علمه الله . . اذا لم تقدر على نفسك وغلبك غرورك . . فقل هذه الكلمات وارجع الي . . فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه .

هنا وقفة نقول: اذا كان آدم قد هصي. فتلقى كلمات التوبة من الله . فيا الفرق بين معصيته . ومعصيته . وهل والبلس قد هصي . ولم يغفر له الله . فيا الفرق بين معصيته . ومعصية آدم ومعصية كانت هناك عاباة . نقول له لا . لأن هناك فرق بين معصية آدم ومعصية الشيطان . آدم لم يتهم الآمر في آمره . بل قال وبنا ظلمنا أنفسنا . آمرك حق . ولكني لم أقدر على الله . وقال أأسجد لمن خلقت عينا . خلقتني من نار . وخلقته من طين . اذن فقد تأبي على الله . وفرق بين من يتهم نفسه من أن أمر الله حق . ولكنه لم يقدر على نفسه فظلمها . وفرق بين من يتهم نفسه من أن أمر الله حق . ولكنه لم يقدر على نفسه فظلمها . تنكر . فاذا قال نعم . نقول والعياذ بالله . كفرت . واذا قلت أبدا . سبحان الله . . ان الله حق . تعاليمه حق . ولكنتي لم أقدر على نفسي فظلمتها . فانت مسلم عاصي . . تجبرك التوبة .

يلاحظ هنا أن الحق سبحانه وتعالى حينها خاطب آدم . . في الامتناع عن الأكل من الشجرة . . لم يقل له لا تأكل من الشجرة . . واتما قال . . لا تقربا . . ما الفرق بين أن يقول لا تأكلا ولا تقربا . . فكأن محارم الله يجب أن يبتعد الانسان عن كل طريق يؤدي اليها أو يقرب منها . . لأن قربك منها قد يغريك بها . .

اذن آدم درب على المنهج . . وعلمه الله كيف فعل به الشيطان ما فعل . . وعلمه كيف يتوب الى الله . . ثم أرسله الى الأرض . . وقال له : باشر مهمتك على ضوء هذه التجربة . . ولذلك قال الله تعالى هووعصى آدم ربه فقوى . . ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى .. كان آدم يمثل المرحلتين .. مرحلة الانسان غير المعصوم .. فيقع في الخطأ .. فيعطيه الله ألفاظ التوبة .. فيخشع ويرجع الى الله .. ومرحلة النبوة .. بعد ذلك في أن ينقل الدين لأبنائه ..

وبعد ذلك قام آدم بابلاغ تعاليم الله الى أبنائه الذين أبلغوها الى أبنائهم . . ولكن شهوات النفس وغفلتها استطاعت جيلا بعد جيل أن تتحرف بسلوك الانسان عن تعاليم الله . . وهنا أرسل الله الرسل . . وكان لا بد أن يحمل كل رسول الى قومه معجزة ليثبت لهم صدق رسالته . .

الاسلام والسيف

ان قضية الاسلام والسيف . . قضية أخلت نقاشا طويلا خلال التاريخ الاسلامي . . ومنذ بدأ الاسلام ينمو ويزدهر . . هناك من يتهم المسلمين بأن الاسلام قد انتشر بالسيف . . ورغم أن أديانا أخرى قد اجتازت حروبا لتثبت أقدامها . . أو لتنصر مبادئها . . رغم ذلك كله فلا يجد المستشرقون قضية الا أن الاسلام قد انتشر بالسيف . .

وأمامنا في اللدنيا امبراطوريات انتشرت بالسيف . . امبراطوريات لم تكن الشمس تغيب عنها السيف . . فغابت الأمبراطوريات . . وزالت من الوجود . . ولم يعد فلك . . غلب عنها السيف . . فغابت الامبراطوريات . . وزالت من الوجود . . ولم يعد فا كيان بل أن كل ما انتشر بالسيف يزول اذا زال السيف . وأنا أويد من هؤلاء المستشرقين الذين ملأوا الدنيا أكافيب عن الاسلام . . أن يذكروا في مثلا واصدا لشيء انتشر بالسيف . . ثم يقي بعد أن زال السيف مثل واحد عبر التاريخ . . لا يوجد . . ولكنهم لا يجدون سوى الاسلام . . يحاولون أن يطلقوا عليه مثل هذه الأكاذيب . . اذا كان كل شيء في الاسلام شاذا عن هذه المائم قد قام بالسيف عندما زال السيف زال . . فلماذا يبقى الاسلام شاذا عن هذه المائمة . . ينتشر بالسيف ثم يزول السيف . . فلا يزول الاسلام . . بل يظل ينتشر ويزداد انتشارا كل يوم . .

قلت للشيخ محمد متولي الشعراوي . . إنني أريد أن أسمع رأيك في هذا الموضوع . . وبدأ الشيخ محمد متولي الشعراوي يتكلم :

هناك صنفان من الناس .. صنف يعلم ويكفيه أن يعلم . . ليحمل نفسه على منهج ما منهج ما علم . . وصنف يعلم ولكنه غير قادر على أن يجمل نفسه على منهج ما علم . . الصنف الأول تكفيه الحجة . . ويقنعه البرهان .. والصنف الثاني لا يقنعه أي شيء . . بل يخترع الحجة . . ليقنع نفسه يعدم السير . . أو الإعلان . . أو

التسليم . . بما علم . . وهذا الصنف الثاني هو الذي يدعى أن الاسلام قد انتشر بالسيف . . ووجود الحرب لا بد أن يكون معها السيف . . ولكن هل السيف هو الذي أوجد الحرب . . أم الحرب هي التي أوجدت السيف . . حين تجد سيفا أقنعك بحرب . . فاعلم أنها قضية باطل . . ولكن حين يوجب الحرب السيف . . فاعلم أنها قضية حق . . لذلك الأصل في السيف . . أن يكون حارسا لكلمة الحق . . . لا أن يكون معينا على كلمة الباطل . . ولذلك أخذت هذه القضية عند المستشرقين دورا عميقا أرادوا به أن يشوهوا وجه الاسلام في سياحته في الدنيا . . فقالوا إن الاسلام فرض بالسيف . . ونقول بأبسط عبارة . . ومن اللي حل السف ليرغم الناس على منهج الاسلام . . هل بدأ الاسلام سيفا أم بدأ حرفا وكلاما مقنعا . . ان الذين حملوا السيف ليجتاحوا به في الأرض . . لم يفرض الاسلام عليهم بالسيف . . وانما دخلوه عن قناعة . . وقوة . . برهان وانصياع لحجة . . ومن هنا أخذ الاسلام دوره السلمي الأول في أن المقتنعين به اضطهدوا في ذواتهم . . واضطهدوا في أموالهم . . واضبطهنوا في أهلم . . واضطهدوا في أوطانهم . . اذن فكانوا قلَّة . . وكانوا أذلة . . ولم يكن لهم من جاء الحياة شيء . . فيا الذي حملهم على أن مجملوا السيف ليجتاحوا به في الأرض . . اتما حملهم على ذلك الاقتناع أولا . . لأنهم كانوا قلة . . وكانوا أذلة . . وكانوا لا يستطيعون أن يدافعوا عن أنفسهم . . فالذي حمل السيف لم يفرض هليه أن يجمل السيف الا بعد قناعة . . وتلك هي فلسفة النشأة الأولى في مكة . . حتى يعلم الناس . . أن الناس قد اقتنعوا فحملوا السيف . . لم يحملوه ليجبروا أحداً على الايمان والاسلام . . ولكن حملوه فقط ليمنعوا المعوقات التي تعوق الكلمة التي تصل الى الأذن . . اذن حملوه ليقفوا أمام كتل الطغيان التي تحارب حجة الحق . . وكان هدفهم من ذلك هو حرية الرأي أولا وأخيرا . . وعدم فرض رأي معين بالسيف . . ذلك أن الكفار كانوا محملون السيف ليفرضوا على الناس سماع كلمة الباطل . . ويمنعوهم من سماع كلمة الحق . . وحمل الاسلام السيف عن قناعة لا ليفرض كلمة الحق . . ولكن لكي تصل كلمة الحق الى اذن الناس . . وتكون الفرصية متساوية . . فيسمع الناس حجة هؤلاء . . وهؤلاء . . وبعد ذلك يختارون ما يختارون . . بارادة حرة . . لا يفرض فيها السيف رأيا . . ولا يفرض دينا . . وان المبادىء التي تفرض على الناس بالعدة .. أول شيء معدود فيها أن صاحبها الذي فرضها بالقوة .. غير مقتنح بها .. ولد ذان مصدا بها العدى عليه المدى عليهم منهج الحدى .. ومنهج الحبيد مصهح الحدال أن يقتنموا به .. ولكنه في نفسه غير مقتنع .. وهو بقول في نفسه الد أد أحمل الناس على ذلك المبدأ بالقوة .. لما أقتنع به أحد .. ولو كان مقتنعا به في دات نفسه لوأى دلك أيضا في غيره ..

والاسلام لا يريد قوالب تخضع .. ولكنه يريد قلوما تحشع . والفوة التي تقرض .. الما تتحكم في القالب فقط .. ولكنها لا تتحكم في الفلب أمدا . فمي الممكن أن تكره انسانا على عمل يعمله .. وأن تحبره على أن يقوم بهذا العمل معالبه ويجركة عضلاته .. ولكن ليس من الممكن أبدا أن تفنع قلمه بأن بعنقد شبئا .. لان المقيدة هي الشيء الذي لا يمكن الاكراه عليه .. انك تسلطيه أن تكره الانسان على أن يقوم بأي شيء .. ولكنك لا تستطيع .. ولا تستطيع قوى الدنيا خلها أن تكره انسانا أن يفتع في قلبه غير ما يجب .. وأن يصدق قلبه بغير ما يربد .. عالفلب خارج عن حدود السيطرة البشرية .. بحيث لا يستطيع انسان أن يكره انسانا احر على أن يجب .. أو على أن يعتق مبدأ ما .. .

اذن فالاكراه ليس من مبدأ الاسلام . . والله سبحانه وتعالى قال : فإلا اكراه في الدين في . . ولا يمقل أن يحمل المسلمون السيف ليقوموا بشيء قد يمي الله عنه . . وهو الاكراه . أن يجملوا السيف ليكرهوا الناس على الدين . والله سبحانه وتعالى يقول فإلا اكراه في الدين في . . ولكن السيف هنا وجد ليعطي فرصة التكافؤ في الاعتيار . . أي أن السيف هنا . . وجد ليدنع عن الارادة الحرة للانسان . . أي أن السيف هنا . . وجد ليمنع الاكراه . . ويعطي الناس القرصة للاختيار بدون اكراه أو ضغط أو ارهاب . .

اذن فالاكراه ليس عنطق الاسلام . وإذا رأينا اسلاما التجا للسيف . . فاتحا فقط ليمطى فرصة التكافؤ في الاحتيار . هناك قرى كانت تحكم العالم وتفرض عليه أشياء وخوافات تقتنع بها .. فجاء الاسلام ليكبت هذه القوى .. وليقول كلمته أمام الناس .. ثم يطرح القضية على الناس .. قضية الحق .. فضية الدين الحيف .. فمن أمن بها أمن بقلبه .. ومن لم يؤمن ظل على دينه .. ولذلك نجذ في مساحة الاسلام في هذه البلاد .. ووجدات أمم من اليهود .. وأمم من المجوسين .. وأمم من السحارى لم يتحرض لمم الاسلام .. وظلوا في حماية منهج آخر .. لهم ما لنا وعليهم ما علينا .. ولو أن الاسلام فرض بالسيف كما يقولون .. لما وجد الا مسلم في أوض يدخلها الاسلام .. فرجود غير المسلمين في أراضي الاسلام .. لم يجه ليحمل الناس على مبدأ من المبادى، التي لا يستطيبها سلوكهم .. ولا يقبلها قلبهم .. اغا أواد فقط أن يزيح المعوقات في اختيار البدائل ..

وشرف الاسلام وقوته أنه أول من حارب من أجل حرية الرأي وحوية المعلاة .. كانت هناك حروب من أجل فرض الرأي .. وحوب أخوى من أجل فرض عقيدة ما .. وهذه الحروب وتلك نعرفها جيدا .. في التاريخ .. ونعرف فرض عقيدة ما .. وهذه الحروب وتلك نعرفها جيدا .. في التاريخ .. ونعرف أولئك الذين قاموا بها .. ولكن ما من حرب قامت من أجل حرية الرأي وحرية الفكر .. وحرية الاختيار .. الا الحروب الاسلامية .. ولذلك فأن من حديث اليوم عن حرية الفكر وحرية العقيدة .. مظهر من أكبر مظاهر التقدم في الأسم .. نقول إن الاسلام مبيق العالم في هذا التقدم .. وإنه أول من حاوب وقاتل دفاعا عن حرية الكلمة .. وحرية العقيدة .. وهكذا أثبت الإسلام أنه لم يحقق أي انتصار للسيف .. ولكنه حقق الانتصار بالرأي والاقتاع .. واغا حل الاسلام السيف لان اللسيف .. ولكنه منموا حرية الرأي والعقيدة .. ومنعوا غير المسلمين من الاستماع الما عميديء الاسلام الحقيقية ..

الى هنا وينتهي كلام فضيلة الشيخ عـمد متولي الشعراوي . . الأ أن لي كلمة أريد أن أضيفها . . ان موضوع الاسلام والسيف محتاج الى ندوات ومحاضرات . . ذلك أنه موضوع كثر الاتهام بالباطل فيه . . وجاء الوقت ليظهر الحق . .

نحقظه نعم . . نعمل به لا !

كثير من الناس يعتقدون أن حفظ الفران أو وصعه في محال طاه ومسحل حمل يتنافى مع قواهد الدين . . ذلك أن القران قد أوصل ليعمل به المسلمود لا لربوا به منازلهم ومكاتبهم . . وسياراتهم . . بينها تطبيق المنهج . . أو تطبين نعالم القران يمضي في خط نزولي . .

والذي لا شك فيه أن هناك فرقا بين تطبيق القرآن والعمل مه . ومن الحفاظ على القرآن في شكل جميل . والتفنن في احراجه بصورة نسبهري المفاوب والنفوس . على أن القرآن كماميج . هو المطلوب ما أن نحافظ عليه . مأن نتبعه . وقد استممت الى عدة أحاديث للشيخ عمد منرلي الشمراوي وزبر الأوقاف وشؤون الأزهر . عن كيف أن تطبيق المنهج والحفاظ على القرآن يسيران في حط عكسي . فينيا يقل تطبيق المهج يزداد الحفاظ على القرآن . لأن الحفاظ على نتاب الله قد تمهد به الله . ولم يتركه للبشر .

عل أن القرآن كمنهج . . كان موضوع حديثي مع فضيلة الشيخ محمد متولي . الشعراوي . .

قال الشيخ الشعراوي : إننا نحفظ القرآن . ولا تحافظ على القرآن . وفرق بين أننا نحفظ . واننا نحافظ . واننك لو استقرأت واقع المسلمين في الأرض . لوجدت أمرا صجيبا . لا يحكمه منطق واحد . وجدت أن المسلمين بدأوا يتخلون عن مبادىء دينهم شيئا فشيئا . فالحفاظ على المنبح في نزول . ولكن توثيق القرآن وحفظه في صعود . كل يوم يأتي لون جديد من ألوان حفظ القرآن . المطابع تطبع وحفظه في صعود . كل يوم يأتي لون جديد من ألوان حفظ القرآن . . المطابع نظرنا الى احتجاماً غتلفة . التسجيلات على أشرطة وعلى اسطوانات . فاذا نظرنا الى القرآن . نرى كلمة منهج . ما هي ؟ . المنهج معناه الطريق الموصل الى فاية . .

حكم صادرا من أعلى لأسفل..

وحينها أقول أنا مسلم . . فكلمة مسلم تأتي من أسلم . . ومعني أسلم مأخوذ أيضا من معني أسلمت زمامي الى فلان . . أي صرت في حركتي تابعا له . . اذا قال لي القمل . . لأ أهمل . . وهل أنا ـ باستخدام المنطق والعقل وكل الموازين ـ هل يجوز أن أسلم قيادي لمن هو أقل مني مستوى . . أي لن لا يصل الى مستواي الفكري والعقلي . . الجواب طبعا لا . . لأن ذلك يأباه المنطق السليم . . وهل أسلم زمامي لمن هو مساو معي في الفكر والعقل . . الجواب : أيضا لا . . ذلك أنني ما دمت متساويا معه فلا يصحح أن أسلم زمامي . . الجواب: أيضا لا . . ذلك أنني ما دمت متساويا معه فلا يصحح أن أسلم زمامي . . أو يادي اليه . . لأن التساوي هنا يجعلني أنا أتفوق في ناحية وهو يتفوق في ناحية أعرى . . ولا أحد منا يستسفيد أو يرتقى من تسليم زمامه للاخر . . بل على المعكس . . كلانا ميصاب بأشرار . . لأن ادراكنا ومستوانا قاصر . . ولأننا متساوون في العبقل والفكر . . ولأننا نحن الاثنين بشر . ومعنى بشر أن لنا أهواء تحكم تصرفاتنا . . مهها حاولنا أن نجعلها موضوعية . . وبعيدة عن الهوى . .

ولكن المنطق والعقل يؤكدان انني اذا أسلمت فانني يجب أن أسلم زمامي لمن هو أعلى مني علما وقدرة وحكمة . . أي أن الانسان العاقل لا يمكن أن يسلم زمامه . . الا لمن ثبت بالتجربة أنه أعلم منه وأحكم منه . . وأقدر منه . . وليس له هوى . وهذا هو الأهم ، ذلك أن من أسلم اليه زمامي قد يكون أعلم وأحكم وأقدر . . ولكن لعل له هوى . .

اذن المسلم يسلم زمامه لن آمن به .. ذلك الذي يملك العلم المطلق . . والحكمة المطلقة .. والقدرة المطلقة .. ولا هوى له فيها يقنن . أو فيها يصدره من قوانين وتشريعات .. في أفعل ولا نفعل .. ومن هنا فان الإسلام معناه أن نتبع في أمورنا القوانين والتشريعات المصادرة عن الله .. ما دمنا قد آمنا أنه هو الحكمة المطلقة .. وأنه لا هوى له فيها يشرع لمباده ..

ناتي بعد ذلك الى منهج الاسلام . . الذي وضعه الله . . قال رسول ﷺ . .

يني الاسلام على خمس . شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله . واقام الصلاة . . وابتاء اللكاة . . وصوم رمضان . وحج الديت لمن استطاع اليه سبيلا . . اذا ناقشنا المبدأ الأول وهو : أن لا اله الا الله . . أقول إمها العلم المسلم . ذلك أنني حين أقولها أسلم هد سبحانه وتعالى أمري وأعلته وأشهده أنه لا يرنمه الى الحكمة المطلقة الا هو . . وأتني لا أعبده الا هو وحده وانني أؤ من برسالة نبه ورسوله عمد كله .

فاذا انتقلنا بعد ذلك الى باقي الأحكام نجد أن الله سبحانه وتعالى قد فرض الصلاة .. حدد فيها الزمان وترك حرية المكان .. وفي الزكاة حدد الحركة .. وبعد ذلك حدد الزمن وهو في وقت الحصاد . . وترك الزمن مطلقا بالنسبة لزكاة المال .. ألم أما في الحج فقد حدد لك الله الحركة ، وحدد لك الزمان ، وحدد لك المكان .. اذن فالحج يشمل ثلاثة أشياء : تحديد الحركة ، وتحديد زمان ، وتحديد مكان ادن لم يترك الله في في الحج شيئا أبدا لاختياري سواء كان ذلك بالنسبة للزمان أو المكان ، أو المحركة .. لذلك على قدر هذا التغييد في الحركة وفي الزمان وفي المكان .. كان جزاء الحج المبرور .. أن يخرج الانسان من ذنوبه كيوم ولدته أمه .. لأنه تحددت الحركة ولم المبادات تحدد الحركة ولم الرمان .. وفي المبادات تحدد الحركة ويترك لي يترك في الحركة ويترك لي حرية الزمان .. وفي الاعتكاف تحدد في الحركة والمكان .. وفي المبادات تحدد الحركة ويترك لي

فاذا استكمل الانسان هذه الحمسة . فلينتيه الى أن الرسول ﷺ . . حين قال بني الاسلام على حمس دخان بني الاسلام على حمس دخان بني الاسلام على حمس دخان هذه الحمس هي الأساس والنحائم . . ولكن هل الأساس والنحائم هي المبني ؟ . أبدا . . . أبا هي التي تحمل المبني تفسه . تصطيبه قوة التحمل . والقدرة على البقاء . ولكنها ليست المبنى نفسه . . وهناك الحبيرات . . المبنى يستكمل بأشياء كثيرة جدا كلنا نعرفها . إذاً بني الاسلام على خس . . هذه هي الشمائر . الاسس أما كلمة الاسلام فهي كل حركة نابعة وجالبة الخير للائسان . لا يطلب منا شيئا .

نقول له . . لا . . ان اسلامك مبني يظن انسان أن الاسلام يطلب منه أن يؤ ديها . . ثم بعد ذلك فالمهاج من هذه الناحية ليس مجرد الشعائر فقط التيقدرت على هذه الاسسة . . وما دام اسلامك مبنيا على هذه الخمسة . . وهذا الهلء هو الذي يمثل عطاء . . أخثر من هذه الخمسة لتستكمل البنيان وتكمله . . وهذا الملء هو الذي يمثل حركة الحياة التي تحملها أسس الاسلام الخمسة .

اذن فمنهج الاسلام يتطلب ويتضمن كل حركة نافعة في الكون والحركات النافعة في الكون هي تعامل المعناصة في الكون هي تعامل المعناصة والزرع يتعامل مع الجرف ومع المعادن معاملته مع الجماد. والذي يتعامل مع الحصوبة والزرع يتعامل مع النبات . والذي عمله مع الحيوان كعربي الماشية مثلا وأصحاب المراعي .. هؤلاء وغيرهم يتعاملون مع الحيوان . والذي عمله في انسانيات الانسان يتمامل مع الانسان .. اذن فكل حركة في الوجود تتصل بالجماد أو بالنبات أو بالحيوان أو بالانسان هي حركة من منهج الاسلام .. والاسلام ينظم هذا كله في تعاليمه من الرأفة بالحيوان .. وحسن التعامل مع الارض بعدم اتلاف زرعها وخيراتها .. وتعامل الانسان مع أخيه الانسان .. هذه كلها يجددها منهج الاسلام .. ويحددها بتعاليم ..

علوم الدين . . وعلوم الدنيا

ان الحديث عن علم الدين . . أو تعاليم الدين قضية هامة . . ذلك أنه مع
 ارتقاء العلوم البشرية . . فان تدريس علوم الدين يبقى كها هو . . حتى أنه يقال ان
 التدريس في علوم الدين قد تجمد . . أو قل . . أو ضعف . .

وكان هذا هو موضوع لقائي مع فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراري عن علوم الدين وعلوم الدنيا. قال الشيخ محمد متولي الشعراوي :

لأن مهمة العلياء الذين يحملون منهج الله . . مهمتهم أن يرسخوا العقيدة في نفوس المجاهدين في سبيل الله . . ليستهينوا بكل فال . . وبأية تضحية في سبيل نشر نور الله . : واعلاء كلمة الله . . فهم اذن مهمتهم . . مهمة الإعلام لقضية الحق . . ولكن علم الدين يختلف عن بقية العلوم في سائر الأرض... واختلافه ناشيء من طبيعته . . لماذا ؟ . . لأنك حين تعلم الناس منهج تاريخ مثلا . . تمطيهم قضية لفظ الأحداث بأزمانها . . ولا تطلب منه أن يعتبر جله الأحداث . . فالأحداث الضارة التي مرت بها شعوب يجب أن نتجنبها . . والأحداث النافعة يجب أن نأتيها . . والذي يتعلم الكيمياء أو الهندسة . . يكفيه أن يعلم قضية العلم . . ولكنه لا يحور في شيء من سلوكه حسب قضية النظرية الهندسية . . أي أنك وأنت تعلم الانسان العلم أو الطبيعة أو التاريخ أو أي شيء آخر دنيوي . . تعلمه له دون أن تطلب منه أن يغير سلوكه . . أو أن يترك ألهمالا معينة شخصية تتنافى مع هذا العلم . . أو تطلب منه أفعالا معينة يريدها في هذا العلم . . فسلوكه في الحياة حر . . لا تحكمه قضية كيماثية الا بمقدار ما يريد منها خيرا . . ولكن علم الذين شيء آخر . . لا يكفي أن تعلمه . بل أن تعلمه لتحمل نفسك على السلوك على وفق ما تقتضيه . . اذن فعلم الدين يتطلب شيئا اسمه التربية . . علم وتربية . . فيا هو الفرق بين العلم والتربية . . العلم ادخال المعلوم من العالم في ذهن غير المتعلم. . ولكن التربية هي أن تحمل

الشخص الذي تريد تربيته عل أن يتبع سلوكه على ونق ما علم . . اذن فقضية علم الدين تأخله خطواتها من هذه الناحية . . لا يكفي أن تعلم قضية العلم . . لأن علم الدين يتطلب انطباع السلوك بما علم الانسان . . ولكن الكيمياء لا تطبع سلوكك على شيء في حياتك . . أنت تصنع بالكيمياء ما أردت العملية الكيميائية . . لا تقول لك الكيمياء الهمل كذا في حياتك . . ولا تفعل كذا . . وانما يقول لك علم الدين . . المعل ولا تفعل . . اذن فقضية علم الدين تتلخص في المعل . . ولا تفعل . . ومع افعل ولا تفعل . . أن الدين منظم لحركتك . . فليست المسألة مسألة انطلاق في الحوكة . . ولكن هناك أموراً أنت لا تحب أن تفعلها ومطلوب منك أن تفعلها . . وأموراً تحب أن تفعلها . . ويطلب منك ألا تفعلها . . ومعنى ذلك هو التحكم في حركة حياتك . . لا في حركة حياتك كلها . . بل في جزء بسيط منها . . لأننا لو وجدنا المطلوب بأفعل . . . والمطلوب بألا تفعل . . بالنسبة للمعياة لوجدناها تأخذ جزءا يسيرا . . والأجـزاء الباقية في منطقة اختيارك . . بمكنك أن تفعل . . أو لا تفعل . . اذن فيجب أن نفرق بين علم وتربية . . فالعلوم غير اللينية يكفى أن يعلمها المتعلم . . ولكن علم الإسلام لا يكفى فيها أن يعلمها المتعلم . . بل لا بد أن يتبع سلوكه على وجه ما علم . . في أن يعلم الانسان قضية علمية . . ثم يراقب سلوكه . . ليرى اذا كان سلوكه على مقتضى القضية العلمية الدينية . . الذين يريدون التحلي بالأخلاق التي تؤهلهم لهذا الدين . . يجب أن يوطدوا أنفسهم على الأسوة برسول الله 端 . . وعلى الأسوة بهذه القيم . . والا بحثوا لأنفسهم عن مجال آخر . . فهم يجب أن يجعلوا سلوكهم على وفق ما كان يفعله رسول الله 魏 . . ورسول الله تحمل ما تحمل . . ولقي ما لاقي . . ولم يــلاق أحد من علياء المسلمين عشر ما لقيه رسول الله ﷺ . . والذين يحبون رسول الله . . ويحبون أن ينتموا اليه . . بجب أن يعلموا القضية الأصيلة . . ان الرسول ﷺ حينها شاء الله أن ينطلق بدعوته الى المدينة . . لتكون المنطلقة للدعوة الكاملة الشاملة .. . وهو أنه حين أخذ العهد على الأنصار . . قال له الأنصار . . ماذا سنأخذ اذا وفينا بهذا العهد . . لم يذع رسول الله في الصفقة شيئا من متاع المدنيا . . ولا لزخوفه . . حتى يكون الداخل على هذا المنهاج ليست الدنيا في حسابه . . فقال لكم الجنة . . ولكم الجنة ليست صفقة رخيصة . .

ولكنها في نظر قانون النفعية صفقة غالية جدا . . لماذا ؟ . . لأن الانسان بقضبة التعامل التعجاري . . لا يتاجر الا ليشتري على أمل أن يبيع بأدثر التجارة تؤدي وبيحا أكثر من الثمن . . فتكون التجارة وابحة . . هادا نظرنا الى هذه الحياة لنربطها يقضية الصفقة الاقتصادية في قانون النفع الانساس . . نضرب مثلا للانسان . . أيها الانسان . . أنت تتعلم حتى تبلغ سن الخامسة والعشرين . . وفي بعض الأحيان يتطلب تخصصك ألا تنتهى من علمك في سن الثلاثين . أنك حنى سن الثلاثين تقضيه في مذاكرة وسهر وتعب . . وليتك تمبت وحدك . ط تعبت أهلك جيما . . فريما ادخروا من أقواتهم ليقدموا لك سبيل العلم . . أنت تعبت وأتعبت . . وشقيت وأشقيت . . بأي عمل فعلت هذا . الماذا ٢ . حتى نوفر لنفسك حياة الى من الستين أو الخامسة والستين . . اذن أنت تعنت ثلاثين سنة لنوم حياتك لمدة ثلاثين سنة قادمة . . ولكن هذا العمر الذي توفر فيه المتاح أنه الله معد سن الثلاثين عمر متيقن . أي أنك تعلم ذلك يقينا . انه عمر تفرص أنه مضمون . . وحتى اذا تجاوزنا . . وقلنا انه متيقن . . فان له بداية . وله سامه اذن فهو محدود حتى لو سلمنا بأنه واقع . . مع أنه في الحقيقة لا يمكن أن يكون مأمولاً . . لأن الأجل قد يأتي في أي وقت قبل الثلاثين . . أو بعد الثلاثين . . وفد لا عتد العمر لأكثر من الثلاثين بسنوات قليلة . . ثم على أي نوع من أنواع الحياة موطد نفسك في هذه الملدة المأمونة . . توطد نفسك على قدر امكانياتك . . ولكن رسول الله ـ خيتها قال . . لكم الجنة . . اتما قال شيئا لا يمكن أن يحققه أي ربح في الدنبا . . ولا أي نجاح في أي صفقة تتبع قانون النفعية المادية . . لماذا ؟ . . لأن الحياة عم ودة مهما طالت . . ويعدك الله بشيء غير محدود . . اذن من ناحية المقارنة الاقتصادية النهمية . قارنت حدوداً بغير حدود . . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . . .



حمدُه القضاية هي موضوع الحوار الهادي، مع فضيلة الشيخ محمد متولي المشعرات وترير الأوالف وشؤون الأزهر والذي أجراء بذكاء ورحي واقتدار الكاتب الاسلامي أحمد زبين . . .

حسين عاشور

لا كان للشيخ محمد متولي الشعراوي من أسلوب عقلاني متميز في تناول ما يعرض عليه من موضوعات ، قان من الصحب على أي طرف ثالث اللخول في العلاقة اللصيقة والمباشرة بين الشيخ والقارى. ومنشأ الصعوبة : انه يقدم بضاعته بوضعوح وعمل ويسر لا يحتاج معها القارى، في أغلب الأحيان الى جهد كبير لإدراك مراده .

ولذلك يصبر المجال جد ضئيل لمن يود أن يكون طرفا ثالثاً ـ ان جاز ذلك ـ بحيث ينحصر الدور فقط في مجرد تبيئة القارىء للقضية موضوع الفصل .

وموضوعات الكتاب: هي اجابات الشيخ عن أسئلة عديدة تدور في أذهان الناس . . أتاح في عملي الصحفي أن أتعرف عليها ثم أضعها أمانة بين يدي مبهجه التحليل .

والرجل حريص في اجابته على أن يرد الأمور الى أصولها ليستلهم مهما الحل والرأمي بحيث لو سألته عن زهرة عطرة ، ما كان ليمطيك الاجابة ، الا راجعا بك الى أصولها الأولى من منبتها في الأرض . وهذا يوفر لك الاجابة بخلفيتها العريضة وجوانبها المتعددة عبيئة لك لاستيمابها . . وبذلك يصل ممك الى النتيجة وأنت تكاد تنطق بها قبل أن يقولها هو نفسه .

الشيخ الشمراوي ـ أيضا ـ يشمرك عادة وهو يتناول الموضوع ، بأنك لأول مرة تسمع مثل هذا الذي يتحدث عنه ، وإن كان نصيبك من السماع مائة مرة .

وما يسترعي الانتباه ذلك الرونق البلاغي الذي يتحلى به أسلوبه الشيق . فلقد عمل لفترة ليست بالقصيرة أستاذا للبلاغة وليس أجمل من أن تعرض الفكرة الرصينة في أسلوب شيق . فذلك نما يقرب المسافة بين الفائل والمستمع .

ولقد داومت في بداية كل فصل على التفرد ببضعة سطورأنقل من خلالها القارىء الى

جو الموضوع واطاره العام .

وأردت ألا يجيء هرض الكتاب في شكل سؤال وجواب كيلا أقطع على القارى، استرساله خاصة وأن السؤال الواحد كان يتولد عنه عدة أسئلة فرعية تثور أثناء الحوار مع الشيخ ، ولذلك جامت تلك المقدمات لتؤدي - الى حد ما - مهمة الحوار دون أن تقطع للة تتابع الأفكار واسترسالها في تلك الرحلة الشيقة مع الشيخ عمد متولي الشمراوي . سيد حمدي

امرأة فرعون ودرس لنساء اليوم

قصة امرأة فرعون التي عرضها القرآن الكريم عرضا سريعا ، تدل على اصالة المرأة في مجالها العقدي ، وانها ليست تابعة في عقيدتها الأحد ، ولو كان هذا الأحد (فرعون) الذي ادعى الألوهية . . فانها تأبت عليه ، وأعلنها الله تعالى في قوله : فوضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن في عندك بيتا في الجنة وفيجني من فرعون وحمله وفيجني من القوم الظالمين (١٠) .

فهنا عزفت الزوجة عن جاه الألوهية الكاذبة وجاهها ونعيمها الملفق ، بايثارها شيئا لا يزال غيبا وهو الجنة . . فلو أنه كان شيئا عسا لكان أمرا معقولا ولكنه بأمر غيبي . . هذا الأمر الغيبي ضمانته في أنه أخبار من الله اللي تثق في صدقه . .

وفي هذا العرض جوابا عن كل التساؤ لات التي تتصل بالحياة المعاصرة . فزخرف الحياة المرض جوابا عن كل التساؤ لات التي تتصل بالحياة المرأة العاقلة ـ بما يعد المرأة العاقلة ـ بما يعد لفاعل ذلك من عذاب ، وبما يعد للصادق من ثواب . . والا كان المؤثر للماديات المشهدية عن الوعد والوعيد الغيبي ، غير مؤمن بالذي أوعد ووعد .

ان المكلف لا يتصرف عن تنفيذ أمر الله الا لعدم استحضاره للجزاء على الطاعة والجزاء هلى المعصية . . فلو أن المرأة استحضرت عقوبة الله على مخالفة منهجه استحضارا غير مشكوك فيه ـ لونفست كل مخالفة لنهج الله . ولكن الغفلة عن الجزاء ، هي السبب الفاعل في الانصراف عن الأمر مطلوبا وعن النهى مطلوبا .

وحسب الانسان أن يعلم أن فرعون ـ بدعواه الألوهية وباستخفافه قومه ـ لم يستطع أن يتبع له امرأته !

⁽١) الآبة ١١ سورة التحريم .

ومن هنا ، يجب على الفتاة المقبلة على الحياة ، أن تنظر الى أحوال السيدات اللاي ادبرت عنهن الحياة ، وتنظر في حياة هؤ لاء . . أهن مرتقيات فيها كن فيه عندما كانت الحياة مقبلة عليهن أم تنازلن . . ؟ وهذا التنازل نحوما يقرب من المثل العالية أم يبعد عنها . . ؟

والذي لا شك فيه ، انهن يصرن الى شيء آخر تماما من محاولة احياء القيم ، والتمسك بأهداب الحشمة واتعاب المسؤ ولين في الاستفتاءات عن الحلال والحرام ، وما هي الوسيلة الى استبراء المدمم بما حدث في سابق العصر والأوان ؟ . . كل هذا يجب أن تستحضره الفتاة . .

وبدلا من أن تؤجل اليقظة الايمانية الى ميعاد الشيخوخة ، يجب أن تتنبه الى أنبا لا تملك أجلها الى أن يدركها عهد التوبة والاستففار والتطهر ، وان ملكت ، فها الذي يؤخرها عن هذه الحلاوة التي تختتم بها هذه الحياة ولا تحاول أن تتمجلها طهرا وصفاء ونقاء .

ان الشيطان يخدع كثيرا من الفتيات بأن التبرج ، والزينة ، واظهار المفائن ، أمور تطلبتها عادات التحضر والارتقاء ، ولا يعني التحلل الخلقي ، ولا التفسخ الابماني . فقد تكون ـ من حالها هذه ـ على موفور من الالتزام الديني فيجب أن نقول لها : اننا لا نتهم الفتاة في تبرجها ولا في اظهار مفاتها ، وسنصدق أن ذلك لا يعني الا شكلية حضارية . وعلى الرضم من بطلان هذا الكلام ، لكن ، ما أثر منظرها في اهاجة غرائز سواها واستلفات أنظار من يراها . . ؟ هل تضمن أن الذي يواها لا يتأثر بما يرى ، ولا يبيجه ما يشهد ؟ فان لم يكن لاحتشام الفتاة الا سد ذريعة جلد غرائز الرائين والمشاهدين ، لكفاها

ثم ان الرجولة الحقة في الزوج ألا تحب المرأة أن تكون مقصورة على زوجها ؟! له هو وحده فقط . ان الذي لا أشك فيه ، أن من لا يجب ذلك في امرأته ، له هدف في أن يرى نساء سواه وإن اباحته ذلك لامرأته ، هو جواز المرور لذلك المجتمع الهويوه .

دور أجهزة الاعلام في العالم الاسلامي

أجهزة الاعلام في العالم الاسلامي ، تسير في اتجاه واحد مع أي نشاط آخر من نشاطات العالم غير الاسلامي ، لان الفتنة بالغرب جعلت هذه الاجهزة كغيرها تحذو حذوه في كل شيء . وتنهض بأي لون من الوان النشاط على خطئه . فكاننا ننفل كل مجالات الحياة هناك ، الى مجالات الحياة هنا .

ومن هذه المجالات مجال الاعلام . .

والاعلام في الغرب كله مهمة شركات . . والمهمة الأساسية لأي شركة : خدمة رأس المال بتحقيق الأرباح .

وتحقيق الأرباح لا يتأتى الا بالانتاج الكثير المستميل للمستهلك.

فالغرض الذي من أجله انشىء الاحلام في الغرب ، غرض لا يقوم الا على تحقيق الارباح ، وتحقيق الأرباح لا يتأتى الا بتعدد المستهلك الذي يحب كل ما يتعد ، ويحقق له غلياته التي يشتهيها ، والامتاع دائم يكون سائرا مع تحقيق الشهوات ، وبالتالي فان وسائل الاحلام هناك ، مرغمة اقتصاديا على أن تحقق لمجتمعها أقصى ما يمكن من المتع : بالشهوات والالتذاذ بالانحوافات .

وكل تقدم يقاس بقدر ما يتحقق من هذا الغرض الأصيل . .

ولكن العجيب أن وسائل الاعلام في العالم الاسلامي ملك للدولة فهي ليست شركات استثمار ، ولكنها بجال خدمات . ومع ذلك لم يفطن الاعلام الى هذه الحقيقة . وسار ـ في مناهجه ـ على وفق مناهج الغرب ، الذي لا يهم فيه القائمون على أمر شركات الاعلام بما يهدر من قيم ، بقدر ما يهمهم ما تحققه من ربع ! ان المفروض في وسائل الاعلام في البيئات المماسكة الملتزمة : ألا تنزل الى المستوى الذي تطلبه غوغائية الجماهير ، بل من واجبها أن ترتفع بهذه الغوغائية لتاخذ بيدها الى مستوى رفيع من الفضائل والقهم . . أما ان يببط الاعلام الى مستوى تحقيق النازل من الشهوات ، فهذا لا يمكن أن يكون اعلاما رشيدا غلصا . .

والاعلام لونزل الى مستوى الناس الهابطي الفكر ، لأصبحوا هم الموجمين ، ويفقد الاعلام بالتالي دور التوجيه ، لأن مهمة الأعل ـ دائياً ـ أن يأخذ بيد الأدلى اليه .

ولا شك أن القائمين على التوجيه . هم الطبقات التي التمنت على التوجيه . . فاذا ما شد الأدن الأهل ، صار الجميع في المنحدر . . ولكن منطق التشريع الالهي ـ هو أن يرتفع بمستوى البشرية الى مراتب الفضائل والقيم . . يقول الله تعالى :

﴿قُلْ تَعَالُوا أَتُلُ مَا حَرِمَ رُبِكُمْ عَلَيْكُمْ . . ﴾(¹) .

ومعنى (تعالوا) هو أقبلوا . ولكن اللفظ يحمل معنى فوقى الاقبال ، وهو « ارتفعوا » الى مستوى ما يريده الحالق . , أي أن التشريعات البشرية التي كان يتبعها الناس قبل الوحي تأخذ الموضع السفلي . . بينا شرح الله له العلو والسمو ، ومن هنا جاءت كلمة (تعالوا) . . .

⁽١) من الآية ١٠١ في سورة الأنعام .

من الحساسر . . . ؟

لماذا تؤذن الحضارات دائيا بزوال القيم ١٢ ولماذا تنتهي باستمرار الى التدمير ١٩ الاجابة على ذلك هي : أن الحضارة طالما كانت قائمة على أسس من وضع البشر ، غير عروسة بقيم الهية ، فأن نهايتها الطبيعية هي الفناء . ومفهوم معنى الحضارة هو : كل شيء اذا حضر ، فشهوات النفس فيها عققة وطلباتها بجابة . لكن النفس محتاجة الى من يكبح جماحها ويوقفها عند حدودها . ويمنعها من تحقيق شهواتها المهيمية .

وهذه النقطة هي أساس مهمة الدين الذي يتولى ضبط حركة النفس وتبليب شهواتها .

ولذلك يصف ادعياء التحلل ، من يتمسك بدينه بأنه رجعي وغير تقدمي أي ليس منطلقا مع شهوات نفسه .

هذا هو السبب الأول في اسهام الحضارة في ذوال القيم ،

أما السبب الثاني فسأعطى له مثالا ليكون قريبا من الأذهان . قديما حينها كان الناس . يذهبون الى بثر للشرب ولا يجدون ماء ، يلجأون الى الله فورا بالدعاء والرجاء ، ليستجيب لندافهم .

وهذا راجع الى أنهم لا يزالون في الفطرة والبداوة ، التي هي قريبة عهد بنظام الله وآياته في الكون .

أما اليوم فحين لا نجد الماء في المتزل لسبب من الأسباب نبحث في الصنبور لعله فاصد فنصلحه ، فان لم يكن كذلك ، نبحث في المواسير لعلها مسدودة ، وهكذا ، وعلاحظ هنا أن كثرة الأسباب الظاهرة وانشغال الناس بها ، يذهلهم ويلهيهم عن الفائل القادير ، الله .

وأنا في تحربة شخصية ، حين كنت في بلد من البلاد أحضر حفلا دينيا لافتتاح سد جديد ، فقال عظيم من العظاء لحظة الافتتاح : الآن ستروون مزارعكم . . أمطرت السياء ام لم تمطر . . فقلت له : واذا لم تمطر السياء فأي شيء يحجز سدك ١٢ . . انك في حاجة الى مطر السياء حتى يكون لسدك مهمة .

فطالمًا بعد الانسان عن الفطرة بدا العقل البشري في الغرور والطغيان .

والذي يقول إن الدين بنحسر أنصارا خاطبىء في هذه المقولة ، لأن في اللغة يقال : فلان خسر الشيء اذا كان الشيء مؤثرا في نجاحه .

والحقيقة أن الدين هو المؤثر في نجاح الانسان وليس العكس.

فالدين هو الدين لا يزال باقيا . والله سبحانه منفرد بالألوهية : شهدنا بذلك أم لم نشهد .

وانتشار القلق والاضطرابات والحروب اليوم ، انما هو نتيجة حتمية ومنطقية لما تجنيه نظم العالم وقوانينه واخلاقياته ، ويذلك يكون ما يعانيه البشر اليوم هو الجمال بعينه ، لأن الجمال ليس كل ما تستطيعه النفس ، ولكن أن تأتي النتائج وفق مقدماتها . .

فلو أن العالم استقر ، وشاعت فيه الطمأنينة ، وغشيه الأمان وانتشرت فيه الرحمة مع انحرافه عن المناهج الألهية وهي التفنينات التي تحكم حركة حياته ، لكان ذلك هو القبح بعينه .

ثم ماذا تريد من عالم القوي فيه متحكم بهواه والضعيف لاه عن خالقه 11. . الأمر الطبيعي أن يجدث ما نراه الآن من فوضى واضطرابات وحروب ، وصدق الله اذ يقول :
وولو اتهم الحق أهواءهم لفسدت السماوات والأرض (٢٠ فهل كنا نحب بعد اتباع الناس لأهوائهم أن لا يجدث هذا الفساد ؟ معاذ الله ألا يصدق قول الله .

⁽١) من الآية ٧١ في سورة المؤمنون .

الطلاق والتعسدد

حين نرى لأي نظام عيوبا يجب أن ننظر أولا : هل نفد النظام كها أراده المشرع وكها وضعه ؟ وهل طبق القانون وفق ما هدف اليه الشارع أم أن هناك أمورا حسبت على القانون وهي ليست منه ، حينقد نستطيع أن ندرك هل العيب في النظام والقانون أم في تطبيق أي منها ، فان كان العيب في التطبيق فالتعرض للقانون ليس بدي جدوى وعلى هذا المضوء يجب ألا نحسب على الاسلام ما نراه من قشل في الزيجات ، وطلاق يهدد الأسر ، وتعدد غير سليم ، لأن الذين حدثت لهم هذه المشاكل دخلوا على الزواج بغير مقاييس الاسلام ، فمن العدل والانصاف للاسلام أن يجدف لهم ما حدث لأنه نتيجة طبيعية لما سبق . فلا يصح أن يماليج موضوعا الأساس في وجوده محروج عن الاسلام .

ولو نظرنا بانصاف الى الأسباب الداعية للطلاق أو فشل التعدد . . لوجدنا أن ذلك راجع لمخالفة المتزوجين لمقاييس الاسلام في كلا الأمرين ، ولو أن طالب الزواج مخل على الزواج بمطلوبات الله فيه لما حدث ما يدعو الى الطلاق . وكذلك لو أن المعدد دخل على التعدد بمقاييس الله فيه لما وجدت آثاره الضارة . وليس ذلك خاصا بهما فقط ، لكنة يمثل أيضا بولي أمر الزوجة ، حين يقبل زوجا للتي هو وليها ، على غير مقاييس الله ومطلوبات الدين ، فمن العدل أن يجدث له كل ذلك ، ولو لم تحدث هذه المتاعب ، لكان ذلك غالفا لمهج الله ولشككنا في هذه التعاليم .

فالمنصف يرى أن متاعب الطلاق وتعند الزوجات اليوم شهادة للدين لا عليه .

المعجزات النبوية

للسنة النبوية معجزات أفردت بالتأليف تحت عنوان : (أعلام النبوة) وهي تخبر بأشياء مستقبلة ، ليس للمخبر دخل في وقوعها ، حتى لا يعتبر الوقوع منه افتعالا لتصديقه فيها يقال .

والمعجزة ليست مهمة لمن نقلت اليه ، ولكن لمن شاهدها ، لأن الله أجراها على يدي رسول الله ﷺ ، ليثبت بها ايمان من عاصره ، حتى يقوى على تحمل تبعات أولية الايمان في عالم الكفر .

فتفجر الماء من بين أصابعه 震衛 مثلا ، واشباع العدد الكتير بالقليل من الطعام ،
كل ذلك مقصود به من شاهد هذه الوقائع . أما من لم يشهدها ، فإن اتسع ظنه لحصول
ذلك على يديه 強治 ، فبها ونعمت ، ومن لم يتسع ظنه لذلك ـ بسبب ما قد يراء خللا في
الأسانيد . فحسبه معجزة القرآن الباقية الخالدة .

والذي يعطينا البقين في اصجازات النبوة ، هو ما صدر عن رسول الله ﷺ من قول أكده مستقبل الزمن الآتي بعد القول .

فمثلا حين نخط الرسول ﷺ يوم پدر على الأرض مكان مصرع كل واحد من صناديد الكفار ، ثم تدور المعركة ، فليس لمحمد ﷺ ولا لأتباعه قوة تستطيع أن توجد المقتول في المكان الذي رسمه ﷺ ، لأن المعركة كر وفر بدون اعداد سابق ثم يحدث أن تأتي مصارع القوم في أماكتها التي حددها الرسول ﷺ !

ولنتناول بتفصيل أكثر قصة سرية مؤتة ، حينها أخبر ﷺ بتنابع الثلاثة : زيد بن حارثة ، وجعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن رواحة ، وقال : ان قتل زيد فالأمير جعفر فان قتل ، فعبد الله بن رواحة ، فان قتل ، فليرتض المسلمون رجلا من بينهم . والذي يعنينا في هذه الغزوة ، ما أخبر به على وهو بالمدينة حين نادى في الناس :
الصلاة جامعة ، ثم صعد المنبر وعيناه تذرفان ، وقال : أيها الناس ، أخبركم عن جيشكم
هذا الغازي ، انهم انطلقوا فلقوا العدو فقتل زيد شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخذ الراية
جعفر فشد على القوم حتى قتل شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة
وأثبت قدميه حتى قتل شهيدا ، ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد . .

كل ذلك ولم يكن أحد قد عاد من الغزوة ، والا أوجد المشركون . في رد هذه الممجزة _دليلا على أنه أخبر بعد أن أبلغ من بشر ، ولما قدم بعلي بن أمية رضمي الله عنه على النبي ووافل وافد بعغير الجيش ، قال له النبي : ان شئت فأخبرني ، وان شئت أخبرتك . قال : فأخبرني يا رسول الله الأزداد يقينا ، فأخبره وسول الله ﷺ الحبر كله ، ووصف له ما كان . فقال : والذي بعثك بالحق ، ما تركت من حديثهم حرفا واحدا . وان أمرهم لكها ذكرت .

من اعلامات النبوة أيضا : قوله ﷺ لجابر بن عبد الله (جلد . . واقض) وذلك أن جابراً قد اقترض مالا من بينودي _ وكان ميعاده حين جني ثمر البلح ولكن نخل جابر لم يشمر في هذا العام _ فقال صحابة رسول الله ﷺ : يا رسول الله سل اليهودي أن ينظر جابرا لأن نخله خاس هذا العام _ يعني لم يشمر _ فطلب رسول الله ﷺ من اليهودي أن ينظر جابرا . فقال : لا يا أبا القاسم . . سأله النبي ﷺ مراوا وكان رده لا ، يا أبا القاسم . .

فلهب الرسول ﷺ الى نخل جابر وسار خلاله وذلك في قصة طويلة .. ثم قال : يا جابر (جلد . وقضى) .. أي إجن الثمار وسند ما عليك .

فلـهب جابر فجد وقضى . . ورجع الى رسول الله 筆 فرحا مستبشرا ، وأخبره بم كان . فقال الرسول 兼 : إشهد ألي رسول الله .

لقوله جد واقض ثقة منه في أن الله لن يخذله فيها انعلقه به ، والا لما جازف وسول الله ﷺ بين أصبحابه بكلمة قد لا يصدقها الواقع . .

ومن اعلامه ﷺ ، ما حلث في غزوة الحديبية ، حين انتهى أمر المفاوضات الى أن يتفاوض عمرو بن سهيل عن قريش مع الرسول ﷺ . . وحين كتابة العهد ، قال ﷺ لمن يكتب: اكتب هذا ما تعاهدنا عليه : محمد وسول الله قال عمر و : لو كنا نشهد أنك رسول الله ما وقفنا منك هذا الموقف . فأصر عمرو ألا توجد هذه الصفة وأصر على من أبي طالب وهو الكاتب . أن يكتبها حينئذ . قال رسول الله يه لعلي : اكتب عبد الله . فلم يقبل علي ، فقال له الرسول يه سسام مثلها - أي ستتعرض لمثل هذا الموقف . فتطبل . ثم توفي الرسول يه . وانتهى أمر الخلاقة لعلي . وكان ما كان بينه وبين معاوية بن أبي سفيان في يوم صفين . فلها أرادوا أن يكتبوا عهدا . قال علي لمن يكتب : اكتب هذا ما تعاهد عليه على بن أبي طالب أمير المؤمنين . فقيل له : لو صدقنا أنك أمير المؤمنين ، ما حدث بيننا وبينك هذا ولكن انزعها من المعهد . فنزعها . .

وذلك مصداق لكلام الرسول ﷺ لأنه لا ينطق عن الهوى .

تلازم بين القرآن والسنة

ان استمرار السنة النبوية حتى يومنا هذا معجزة من باطن معجزة القرآن وهما يلتقيان في كوميها أخبارا من الله ولكن القرآن أعبار بنص ملتزم ، والسنة أخبار بنص غير ملتزم . . وعل الذين يتشككون في هذه السنة أن يفطنوا الى أن تشككهم في بقاء سنة عن الرسول ﷺ يؤدي بهم الى الشك في معجزة القرآن نفسها وذلك لأن الله يقول في كتابه :

﴿بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكر لتين للناس ما نــزل اليهم ولعلهم يفكرون﴾(١).

فمهمته 樂 بيان ما نزل اليه . ويقول الحق في آية أخرى : ﴿ إِنْ عَلَيْنَا جَمْعُ وَلَمْ آنَهُ فاذا قرآناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه﴾ (٢٠ فنسب البيان الذي وكل به 樂 الى أنه على الله فلو تم يرجد بيان من السنة لما جاء في القرآن لتخلف ذلك الوحد ، فالايان ببقاء سنة عن الرسول عليه الصلاة والسلام معجزة من باطن معجزة القرآن . .

وقول الله ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا ألله ألله شديد المحقاب ﴿ " يدل على أن للرسول على عملا مع القرآن وما دام له عمل مع القرآن فلا بد أن يقوله أو يفعله أو يقره وهذا لمن عاصره ، ومن لم يعاصره مطلوب منه أيضا أن يأخذ ما أتى به الرسول ﴿ ولذلك لا بد أن يبقى قوله أو فعله أو اقراره ، وإذا كان الرسول ﴿ تَقَد بلغ عن الله ثلاثا وعشرين سنة وكلامه وقعله وقعا الغير أمامه واقراره حديث ، فبالله ليقل المتشككون في الحديث كم يجب أن يكون الرسول ﴿ قَدَ تَركُ من حديث ؟ ا وفعله وقوله

⁽١) الآية ١٤ في سورا النحل

⁽٢) الأيات ١٧ : ١٩ تي سورة القيامة .

⁽٣) من الآية ٧ في سورة الحشر .

وفعل غيره وقوله أمامه حديث طويل ثلاث وعشرين سنة 11.

إذاً فلو استعرضنا ما بقي لنا من صحيح الحديث بما كان يجب أن يجبره من حديث رسول الله ﷺ لوجدنا أن ما بقي دون ما كان يجب أن يكون . . فقد تركنا الكثير حتى نصحح المقايس والمصافي التي تأخذ عنها ما قاله رسول الله ﷺ . . ولئن يترك شيء مما قاله خير من أن يدخل على حديثه شيء مما لم يقله واللين أوادوا (يكلمة حتى أريد بها باطل) أن يكون مرجمنا في كل أمر الى القرآن فقط فعليهم أن يوجدوا لنا في القرآن تفاصيل أركان الاسلام فقط . . لا أقول كل تعاليم الدين .

ان هؤلاء الذين أسرفوا على أنفسهم واجترأوا على هذه الفرية هم بأنفسهم وبقولهم هذا شهود على أن حديث رسول الله الله المصطفى صادق النسبة اليه لأنه قال عن هؤلاء أيضا أحديث فلو لم يقولوا ذلك لما وبجدنا من الراقع مصداقا ذلك لما قاله رسول الله يه وجدنا فيه حديث فقد قال : يوشك رجل يتكيء على أريكته يقول بيننا وبينكم كتاب الله فيا وجدنا فيه من حلال حللناه وما وبجدنا فيه من حلال حللناه وما وبجدنا فيه من حرام حرمناه الا والذما حرم رسول الله كها حرم الله . . فلو لم يكن هؤلاء قد افتروا هذه الافتراهات لشككنا في حديث رسول الله على إذاً فقولهم هذا دليل على صدق ما يدهون كذبه .

قيمة الحياة والموت

دائيا رأي الاسلام هو قصل الخطاب في أي أمر يتناقض فيه النقاش وتتمارض فيه الأراء . . فالحياة في نظر الاسلام كيا أقول دائيا أهم من أن تنسى ولكنها أتفه من أن تكون غاية وقول الله . . ﴿ ولا تنسى نصيبك من الدنيا . . ﴿ (*) يدل على الشتى الأول وقوله فالمحاوا أنما ألحياة الدنيا لعب وهو وريئة . . . ﴾ (*) تدل على الشتى الثاني ، وادا كنا فقصد بالحياة هذا الوجود المحس وما عليه من حركة قهرية تسخيرية أن حركة المرادية تخييرية فان الحياة دائها هي عود الحركتين الحركة التي تحدث منهم بالأرادة ومرجحات الاستيار . . واذا كانت كل الأجناس ما دون الانسان تعمل في خدمته فليس من المحقول أن تكون الأجناس الحادمة أطول عمرا من السيد المخدم وعلى ذلك يجب في عوف المحقل والمنطق والتدرج في الحلقات أن يكون الانسان .

واللين يتكاسلون في الحياة الدنيا ولا يعباون بها ويضعون كل اهتماماتهم في الحياة الأخرى الموحودة نقول لهم : ان الحياة الاخرى الموعودة السعادة فيها على قدر توفيقك واخلاصك في حركة حياتك الأولى ، والأخرة ليست موضوع المدين ولكنها جزاء على موضوع الدين والجزاء على الشيء فير موضوعه فيجب أن نقول لهم إن المدنيا والحركة فيها هى موضوع ذلك الدين لذلك يجب أن تكون الدنيا مهمة بحيث لا تنسى ولا تهمل .

والذين يقولون بأن الدنيا هي الغاية ولا ' يء بعدها نقول لهم : ما ذنب الذين يشقون حياتهم الدنيا ليسعدوا سواهم أين يكون جزاؤهم ان لم تكن الا هذه الحياة

⁽١) من الآية ٧٧ أي سورة القصصي.

⁽٢) من الآية ٢٠ في سورة الحديد .

الدنيا ؟. . لو نظرنا هذه النظرة لكان هؤلاء اللين يشقون لاسعاد غيرهم هم أحمق الحمقى لانهم فوتوا على أنفسهم موضوعا واحدا هو الدنيا ولا عوض له في شيء اسمه الأخرة . .

وقضية الموت في نظر الاسلام قضية تمد الواقع بأصل عقدي ، فالموت في نظر الاسلام واقع بجب أن يكون حتى يحقق الخطوة الجزائية فيها بعد الموت . . وواقع الموت يشهد بأنه لا مقياس له ولا ارتباط بزمان ولا بمكان ولا بحال مما يدل على أن سبب الموت يشهد بأنه لا مقياس له ولا ارتباط بزمان ولا بمكان ولا بحال مما يدل على أن سبب الموت على عمر ولا على صحة ولا على سبب مرثي أو غير مرثي فقانون الموت هو اللاقانون من عيث المكان والزمان وهذا أوقع في نفس اللين يتربعس بهم الموت وان غفلوا هم عن الموت لا نا عدم ارتباطه بواحد مما تقدم يمتم على الانسان الحي أن يتوقعه في أية خطة وتوقعه في أي خطة يتقلب حتها الاعداد له دائها بحيث يكون الانسان مستعدا الاستقباله واذا كانت الحياة أول صفاتها الغرور فيجب أن يتدفع هذا الغرور بأنه استبقاء أمر غير مطمئن اليه ولا موثوق به وهذا المجت سبحانه وتعالى يقول فوالمي خلق الموت والحياة . . هما المحية وهو الموت وهذا الحياة ومو الموت وهذا المحية سبحانه وتعالى يقول فوالملوت والحياة . . هما المحتق مسحانه وتعالى يقول فوالموت والمياة . . هما المحتق عستقبل الانسان الحياة ومو الموت والحياة . . هما المحتفل ومن المفرور . وقبلها ما ينقص هذه الحياة وهو الموت المكون وقبلها ما ينقص هذه الحياة ومو الموت المدي هو حصانة للانسان من الفغلة ومن الغرور .

ونظرة المؤمن للحياة والموت بجب أن تكون نظرة التساند لا نظرة التعاند ، ونظرة التعاند ، في موضوع المحاسبة فيم المحاسبة ، المحاسبة يأن يفسح الموضوع الحال المحاسبة . (والحساب يأني بعد المون الذي يأني في نظر الاسلام استكمالا لقضية الحياة وتعلية أيضا لملده الحياة ، وأعني بذلك أنها الطريق الوحيد الى الحياة الحالدة السعيدة . . فبعد أن كانت حياتنا الدنيا مبنية على حركتنا نحن في الأسباب ستكون الحياة الأخرى نتيجة لا لاستخدامنا الأسباب ولكن طواعية لأمر الله ولكل ما نشتهي دون تعب أو نصب الا أن تنهم)

⁽١) من الآية ٢ في سورة الملك .

إذاً فالموت ينقلني من الحياة التي تتطلب مني نصبا وجهدا الى حياة لا تتطلب مني في تحقيق مطلوبات النفس الا أن بمر الخاطر بالنفس ، فلو لم يكن هناك موت لفاتت الحياة الاخرى بما فيها من راحة للمؤمن وظل على حياته الشاقة المتعبة الناصبة .

المساواة بين الرجل والمرأة . . خرافة أم حقيقة ؟

لا يغتلف الناس حول قضية جنس يتنوع الى نوهين لأن هذا شي، واقع في كل ما يقع عليه الحس من نبات وحيوان وانسان وأيضا في الجماد ، فكل شيئين ينشأ عنها شي ء ثالث لا بد أن يتزاونجا لينشأ عنها انتكاثر وذلك في النبات والحيوان والانسان أمر واضع ، وفي الجماد في دائرة ما عرفنا منه لا بد من موجب وسالب ففي الكهرباء مثلا موجبان لا ينتجان بيسالبان لا ينتجان بل لا بد لا يجاد الشرارة من موجب ومن سالب وذلك أمر سيصل البحث فيه الى كل ألوان الجماد التي لا نحس فيها حركة الأن وان كان له حركة في الواقع فالجنس ولا بد اذا تكون هناك أشياء مشتركة يجتمع فيها النوهان كجنس ولا بد فيها من أشياء مختلفة يفتلق منها النوعان والا لكانا نوعا واحدا فلو لم يوجد لكل نوع خصائص تميز عن النوع الآخر لما انقسم الجنس الى نوعين .

قائزمن وهو ظرف للأحداث ينقسم الى نوعين الى ليل والى نبار فلو لم يكن لكل من الله والى نبار فلو لم يكن لكل من الله والنبار يعني الظلمة والسكون والهار يعني الظلمة والسكون والهار يعني التور والحركة وهما متكاملان في نظام الكون وعملية الحياة لذلك يلفتنا الله في تضية انقسام الجنس الى نوعين والى أهمية ذلك الانقسام وضرورته بقول سبحانه فؤقل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة . . من الله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون فن المحمد فلك أن لنوع الزمن وهو الليل مهمة ونوح الزمن وهو النبار مهمة ولو حاولنا التسوية بينها لزالت الحكمة من وجودهما وعلى هذا الأساس فالانسان جنس ينقسم الى نوعين : ذكر واثنى لا بد أن يكون لكل نوع خواصه وخصائصه بحيث لو سوينا احدهما بالأخر زالت الحكمة في التنوع ، فالانسان كجنس له أمور يشترك فيها النوعان ، لذلك فان طلب

 ⁽١) الآية ٧١ في سورة التسمس .

المساواة بين النوعين احالة لأن لكل منها خواصه وعيزاته . . ومن العجيب أن تطلب المساواة بين نوعين قالبها غتلف وتكوينها متباين لا أقول معنويا فحسب ولكنه تباين عضوي موضوعي حتى في تكوين ذرات جسميها وفي الظواهر التكوينية لمرأى كل منها . . والذين ينادون بمساواة الرجل بالمرأة أو يطلمون من المرأة أن يطلمون من المرأة أن يطلمون المراف المراف المراف المراف المراف المراف والذين يعمل المراف والا بعمل المرأة والا جاروا على مبدأ المساواة التي يطلبونها ، فاذا قامت المرأة بالهمل المطلوب من الرجل وظلت هي يعملها الحاص الذي لا يؤدى الا من جهتها . . لكان معنى ذلك القاء عمل جديد على المرأة . .

وهكانا فهم لا يطلبون مساواتها ولكن يطلبون غينها وطلمها فلو أنصفت المرأة نفسها لرأت في الذين يطلبون مساواتها بالرجل فيها تحينح اليه فكرة المساواة خصوما لها ، ولو أنصف الدين يطلبون مساواتها لطلبوا لها أن تزاول كل أعمال الرجل والا يقتصر طلب المساواة على الأمور الهينة اللينة غير الشاقة ولا المجهدة ولا المتعبة .

تسع زوجات وأربع . . لماذا ؟

لم يجىء الاسلام ببدأ التعدد لأنه جاه والتعدد أمر قائم في الصلة بين الرجل والمرأة ، فقد كان التعدد قائيا قبل الاسلام بلا حد فكان الاسلام جاة بحد التعدد وقصره على أربع بالنسبة لغير الرسول حق أن الرسول خاطب من كان عنده أكثر من أربع فاللين لا يفهمون هم أربعا وفارق سائرهن) عايدل على أن الواقع كان أكثر من أربع فاللين لا يفهمون هم اللين يرمون الاسلام بأنه جاء بالتعدد والحق أنه جاء بوضع حد للتعدد ، ولكن خصوم الاسلام يتقلون الى شيء آخر ، وهو أن الرسول لم يلتزم يقوله (أمسك أربعا وفارق سائرهن) .

ان امساك الأربع استبقاء لحقوقهنى الزوجية كلها ولكن مفارقة البنية هي التي تحرم علدا من النساء من زوجية كانت قائمة ، ولكن هذا الحرمان يقطعه الا تمنع أي امرأة من هذا النوع من أن تجد لها زوجا آخر في حد الوحلة أو الأربع .

ولكن بالنسبة للرسول ﷺ لو أنه أسسك أربعا وفارق خسا لأن زوجاته وقت هذا التشريع كن تسعا وزوجات الرسول أمهات المؤمنين ويحرم على أي مؤمن أن يتزوجهن فحمه فذلك أنه سيفارق خسا لا الى عوض ، فذا استيقى الله كل نساء الرسول ساعة التشريع له ويلاحظ أن الرسول ﷺ لم يستثنه الله عددا ولكن استثناه معدودا ، عمني أن الرسول ﷺ عنده تسع بخصوصهن بحيث لوماتت واحدة أومنن جميعا لا يحل له أن يتزوج فالله يقول ﴿لا يحل لله أن يتزوج على الله على لله النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أهجبك حسبهن .. ﴾(١)

اذاً ، فللرسول 癱 هؤلاء المعلودات بذواتهن ، وليس له عند تسع بحيث إن طلق

 ⁽١) بن الآية ٥٢ في سورة الأحزاب

يستكمل ، أو ان توفيت واحدة يستكمل ، فالرسول 鐵 لم يوسع عليه في ذلك كها يظن حمتى الخصوم وانما ضيق عليه فللواحد من أتباعه أن يدير عدد الأربعة فيها يشاء من معدودات بالموت أو بالطلاق .

ومن الدعاوى الكاذبة التي يروجها اللين يجاولون أن يدخلوا على المرأة بطريق أن الاسلام هضم حقها في الميراث وفاتهم أن يعرفوا ان ذلك خاص بالأخت مع الأخ ويجب أن يتبهوا الى أن الاسلام كان يجب أن يسأل سؤالا عكسيا :

لماذا حابي الاسلام المرأة في الميراث ؟! لأن المرأة لا تكلف في أمر معاشها شيئا والرجل هو المسؤول عن التزامات هذا المعاش فحين تأخد الأخت نصف نصيب أخيها فاما ان ظلت بدون زوج فذلك كافيها ، وأخوها سيتزوج امرأة يمولها وان تزوجت هي فستلهب الى رجل يعولها ويظل ما ووثته بدون التزام مصرفي .

فلو نظرنا الى قضية الاسلام في ذلك وجدناها قضية عادلة ، فالابن ذو الحظين مطلوب له امرأة يقوم بكل التزاماتها والبنت ذات الحظ الواحد ستكون في رعاية رجل لا يكلفها من أمر الحياة أي شيء اذاً فكان من الواجب أن نسأل لماذا حابي الاسلام المرأة . . لا لملذا هضم حقها . .

الاسلام

الاسلام . . يقتضي مسليا ، ومسليا له ، ومسليا قيه . .

والمسلم: هو الذي يسلم أمره ، والتسليم لا يكون للمساوي أبدا ، ولكن لن هو أعلى وأقرى . فعين أبني بيتا أسلم نفسي لمهندس ، وحين أمرض أسلم نفسي لطبيب . وهكذا ، ولذلك يجب أن نسلم زمامنا لمن اتفقنا على أنه لا إله الا هو ، وما دمنا أسلمنا له يجب أن ننفذ كل ما يأمر به . وهذا هو الاسلام .

والمسلم اليه : هو الله القادر على كل شيء .

والمسلم فيه ; هو حركة الحياة .

والاسلام فق . إنما جاء نتيجة الايمان بأنه جل شأنه له الكمال المطلق ، ومستغني عن البشر ، لأن من شروط المسلم اليه ألا يعود عليه نفع من هذا الاسلام ، ولو عادت عليه منفعة ، لشك المسلم في قدرته . فالمطاء من المسلم اليه ، يجب أن يكون عطاء المستغنى .

الاسلام اذن هو الانقياد السلوكي لأوامر الله .

التقسوي

قد تروك بعض الآيات القرآنية الخاصة بالتقرى خلطا لدى العقل البادى. . . فكيف تجيء .. مثلا . الآية قائلة ﴿ . . واتقوا الله واطلموا أن الله مع المتقين﴾ (١٠ ، ويأتي في نفس السورة ﴿ . . فاتقوا النار . . ﴾(٢٠ ؟! فكيف تجتمع التقوى مع الله . . ومع النار ١٤ .

ان التقوى تمني اتخاذ الوقاية من شيء لا يقدر الطرف الأخر على مواجهته ، وعلى هذا النحو يمكن فهم تقوى النار ، ولكن كيف نتني الله ؟ بمعنى أن نجعل بيننا وبين الله وقاية المفروض أننا نكون في معية الله دائها ، وتوضيح ذلك . . ان الله سبحاله له صفات جماله وصفات جلاله . . صفات الجمال : مثل الفضار والرحيم ، والجلال : مثل القهار ، وفو البطش الشديد .

مع صفات الجلال يجعل الانسان بينه وبينها وقاية لهوانه أمامها ، ولأن من متعلقاتها النار بأهوالها . وبذلك تتفق التقوى في الحالين . . تقوى النار : التي هي من متعلقات صفات الجلال ، وتقوى الله : اذ يجعل الانسان بينه وبين صفات جلال الله وقاية . . . اذن فالمهني واحد .

وحين يلتزم الانسان بالتقوى لا بد أن يمثل للأوامر، ويمتنع عن النواهي، لأمها أي التقوى ــ تدفع الانسان الى نخافة الله الفهار .

⁽١) من الأية ١٩٤ في سورة البقرة (٢) من الآية ٢٤ في سورة البقرة

الاحسان

الاحسان : يقال أحسن (فلان) . . هذا من الناحية اللغوية ، أما شرعا فلا يقال في الزكاة (أحسن) ، لأن (أحسن) تقال حين يعمل الانسان عملا فاضلا ليس مأمورا به ، ويقول الله تعالى : ﴿إِنَّ المُتَقِنَ في جِنات وعيون . آخلين ما أتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك عسنين . كانوا قليلا من الليل ما يبجعون . وبالأسحار هم يستغفرون في . حين يبجعون ويستغفرون انما يغملون ذلك تطوعا منهم وليس كفرض مفروض عليهم . ثم يبتطرد القرآن ﴿وفي أهواهُم حتى للسائل والمعروم﴾(١) ولم يلكر هنا كلمة (مملوم) بعد (حق) لأنه ليس بقرض .

مقام الاحسان ـ هذا هر مجاله ـ ان تفعل أمورا ليست فرضا عليك ، والانقان في ذاته احسان أيضاً . ومثالاً على ذلك : الموظف الذي يلتزم بمواعيد العمل ، ولكنه قد يفتقد روح الانقان ، وعندما يتقن الموظف همله يعد ذلك امتيازا ثانيا فوق امتياز الالتزام بالمواعيد .

فمرة الاحسان يعطى الشكل ، ومرة أخرى يعطى الموضوع .

وبذلك يكون للاحسان مرتبتان : الأولى : أن يقوم الفرد بفوق ما المترض عليه ، والثانية : مراقبة المكلف بالعمل مراقبة دقيقة ، بحيث يتقن العمل كأنه يرى المكلف ، قان لم يكن يراه فهو مرقي منه .

⁽١) الأيات 10 ، 14 في سورة الذاريات .

العلاقة بين المفاهيم الثلاثة

من غير المفهوم وضع خطوط فاصلة تمزل بين كل من المفاهيم الثلاثة: الاسلام والتقوى والاحسان. لأن التداخل بينهم لا يمكن التفاضي عنه. فمثلا لسان حال المحسن يقول: يا من آمنت بك وكلفتني . اثنت رحيم بي، كلفتني دون ما تستحق ، ولذلك سأفعل فوق ما أمرتني به ، ولعل الترابط هنا واضيع بين الايمان والاحسان.

والارتباط وثيق بين الثلاث مراتب على هذا النحو : يوجد اسلام لمن أسلمت له قياطك ، فتنقاد لاوامره ، وتمتنع عن نواهيه ، لتؤدي ما افترض عليه خشية منه ، ثم تزيد في ذلك مرحلة . . أن تتطوع بشيء لا تعاقب على تركه .

الشرك

الشرك يعني وجود الله مع اثبات الشركاء معه وهو على نوعين . . أولها : افتراض اتفاق الألهين ، والثاني : اختلافهها .

الأول: هو اشتراك الإثنين في شيء واحد، أو اجتماع المؤثرين على أثر واحد فمثلا: توجد قطعة حديد والاثنان كل منها يستطيع حملها بمفرده أن اجتمعا على الحمل في حدث واحد، صار ذلك تحصيل حاصل من كليهها تجاه الأخر وأن اتفقا على أن يساعد كل منها الآخر في حمل قطعة واحدة .. بحيث يجدثان حدثين منفصلين تصبح النتيجة عجز الأول فيها يحدث الثاني ، وكذلك عجز الثاني فيها يحدث الأول.

الثاني: أن كانا غتلفين تتحول المشكلة الى افتراض هل ينفذ الحدث أم لا ينفذ، والحدث ذلك أما موجود أو غير موجود يريد أحدهما وجوده، والثاني لا يريد، وأن وجد صار ذلك هزية لمن لا يريد وجوده وأن لم يوجد صار ذلك هزيمة لمن يريد.

وبذلك يمتنع الشرك بكل صوره ﴿ . وما كان معه من إله اذاً للهب كل إله
بما خلق ولعلا بمضهم على بعض ﴾ (١) لأنه لو حدث ذلك الاصطراع ، لأصبح هناك
إله عال ومعلو عليه . ثم قد يتبادل الاثنان المؤهمين في اصطراع آخر بما ينتفي مع
الكمال المطلق الذي يتصف به الحالق . فهؤلاء المشركون المساكين حين يرون شيئا له
فاطية في الكون مثل الشمس عليهم أن يدركوا أنها مسخرة شه . لأن العبادة معناها
التمار العابد بأمر المعبود . وعورها هو اتباع منجج المعبود . . فالذي يعبد الشمس
نسأله : ماذا قالت لك الشمس لتفعله ؟ ستأتي الاجابة بالنفي قطعا ، فمن أبن
للشمس بمنجع يسير عليه عابدها ؟! لقد عبدها المشرك كمظهر القوة . وفي ذات
الوقت ، هي عابدة فله الأنها تسير وفق منهجه الذي ارتضاه سبحانه لها والمتثمل في
النواميس الكونية التي تخضع لها .

⁽١) من الآية ٩٩ في سورة المزمنون .

الفسق

الفسق معناه في الأصل خروج الرطبة عن قشرتها . أي ان البلحة حينها تنضيج ، تسمح لأشعة الشمس بتبخير السوائل بداخلها فتقل حجم الرطبة عن القشرة ، ثم تخترقها بعد ذلك . فسمي الخارج عن المبيح الذي أرسله الله . . فاسق . أي خارج عن السياج المضروب له ، وركيزته : أفعل ولا تفعل ، والذي يضاد ذلك فيفعل حيث ينهى عن الفعل ، ولا يفعل حيث يؤمر بالفعل . يعد فاسقا خارجا عن أمر الله . .

وهنا تحفظ يجب مراعاته ان الفسق ينقسم بقسمين أولها : فسق في الأصول وثانيهها في الفروع . . فيكفر الأول ، ولا يكفر الثاني .

الرياء

الرياه: فساد الرياه أنه توجيه العمل لغير مجز عليه فالمراثي يبحث عن جزاء أدني من الأصل ، ويمكن أن تشبعه مجرد كلمة من انسان اخر . . تأثيرها وفتي محدود . وذلك نتيجة عدم استصحابه ضخامة الجزاء اللي وعده به الله ، عبيحث عن دفع شر عاجل أو جزاء عاجل : مثل ابعاد نفسه عن شبهة عدم التدين ، أو لجلب الاحترام والوضع المميز بين الناس .

وهذا جزاء واه ضميف أمام الجزاء الأبقى الذي أعده الله للمباده المخلصين . فالرياء جوهره : الحمق في تقدير الجزاء . والمراقي في نظر الشرع ـ بالرغم من ذلك ـ مسلم ، اذ يقول الله : ﴿ . . يراؤون الناس ولا يذكرون الله الله قليلانها " وبذلك لم يجردهم الله ـ سيحانه ـ من ذكره .

⁽١) من الأية ١٤٢ في سورة النساء .

العلاقة بين المفاهيم الثلاثة

مدلول الثلاثة مفاهيم يدور حول كلمة الاله ، فمن يؤمن بالله مع غيره . . مشرك ، ومن يخرج عن حدود المنهج . فاسق ،ومن يعمل لمن لا يجزي . . مراثي .

بمعنى آخر . . الشرك : إله مع غيره ، والفسق : تعد لحدود الله ، والرياء : العمل لغير الله .

هي اذن مفاهيم ثلاثة علاقتها بلفظ الإله علاقة متنافرة .

ليل ونهار

ماذا يحدث الآن في هذا الصدد 19 ما يحدث هو أن الناس قلبت المعابير . فحينيا تدخل الكهرباء قرية من قرى مصر .. مثلا .. وما يصحبها من مظاهر . . يقولون : إن الحضارة دخلت هذه القرية ، وخاصة حينيا نوغل القرية في السهر ، وفي الاعتداء على فترة السكون . كيف يسمون هذه حضارة ٢٤ ان مثل هذا الاعتداء بضر بكل ألوان النشاط في القرية . . لماذا ؟ لأن كل ما يعمل لا بد له من فترة راحة .

بالنسبة للانسان هذا أمر واضح . فالراحة ليست للقضاء على الحركة وانحا لتصعيدها وتنميتها واستبقائها . كل ما يخالف ذلك يعني غالفة النظام الذي وضع للمخاوقات .

لنا اذن أن نقرر أن ابتغاء الفضل يكون في فترة الحركة : وهي النهار ، والراحة في فترة السكون : وهي اللهل ، وهي فترة ضرورية لأن الانسان ـ على سبيل المثال ـ له ادراكات كالأنف للمشمومات ، والأذن للمسموعات . فكل حاسة لا بد لها من فترة راحة . فالأنف إن ظلت تشم عطرا على الدوام ، ستفقد القدرة على الشم عند مرحلة تتعطل فيها آلاتها ، فلا بد لها من فترة راحة لتأخذ هوا، نقيا .

والآن ماذا يخيف علماء العالم . . ؟ ما يخيفهم هو أن العالم مهدد بالصمم . . لماذا ؟ لأن الأذن في حالة استقبال مستمر . فكل الذي يعمل لا بد له من استجمام . . أي طلب الراحة للعمل ، وا^{لحالق} ارتضى لنا الليل للسكون والحلود للراحة ، والنهار لنضرب في الأرض .

يرم أن تضطرني الظروف الى عكس هذه القضية ، لا بد أن يكون هذا ظرفا استثنائيا وليس قاعدة ، وقد يتعرض الفرد لذلك بعيث يستيقظ في الليل لمداواة مريض ، فيضعلر الى النوم بهارا . وقد يتعرض النوع لذلك : أي أناس مهمتهم اتقتضي الاستيقاظ ليلا كاخراسة الليلية . هاتان الحالتان ليستا بقاعدة ، ويجب أن يعلم أننا نمكس أخياة لحؤلاء . . فلا بد من تعويضهم حتى لا يستمروا هكذا على الدوام ، لاننا بذلك نعكس لهم قضية وجودهم وانسجامهم مع الكون ، ولذلك نلحظ وجود نظام (التناوب) في القيام ببله المهام الاستثنائية ليتمكن أهلها من الميش بين الحين والاخر متحركين في نبارهم ، وساكنين في ليلهم . . متسقين بذلك مع نظام الكون من حولهم . .

ومن الانتطاء التي ترتكب اليوم خروجا على طبيعة كل من الليل والنهاو ووظيفتها . الاسلوب المتبع في المعارة القائم على حجب ضوء النهار الطبيعي ، والاستعاضة عنه بالضوء الصناعي . . بصرف النظر عن الأضرار التي يمكن أن تحدث فيا بعد . وفي هذا تشابهت الحضارة الحديثة به (المنبت) : الذي لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقي ، فيجهد دابته جهدا عميتا للوصول الى غايته . بغض النظر عن استخدامها في أغراض أخرى . لذلك لا بد للدابة من فترات راحة تتخلل هذا الجهد لتكملة المسير ، ثم لقضاء سائر حاجات صاحبها . هكذا الحضارة الحديثة - في كثيم من جوانبها - لا تكترث للعديد من الاخطاء والأضرار التي تنجم عن المكتشفات والمغترعات المستحدثة .

الانسان والمخلوقات

ان الانسان وسط الوجود المحيط به بمثابة (السيد) فالكل في خدمته ، وهو لا يغدم أحدا . الكل مسخر له ، وهو غير مسخر لأحد . . وان كان ـ في ظاهر الأمر ـ يغدم بعض المخلوقات ، فهي خدمة ظاهرة تعود له في النهاية . . مثل رعايته للأرض والحيوان . وكل شيء يصب في خدمته اما بالمباشرة واما بالواسطة . . الجماد يعطي للنبات والحيوان والانسان ، والنبات لا يعطي للجماد و يعطي فقط للحيوان والانسان ، والنبات لا يعطي للجماد و يعطي فقط للحيوان والانسان ، والنبات لا

الإنسان يأخذ من الجماد والنبات والحيوان مباشرة ، ويأخذ أيضا من كل هذه بالواسطة . . فان أخذ النبات من الجماد شيئا يعود النتاج في النهاية للانسان وهكذا الحال مع الحيوان حين يأخذ من النبات .

الوجود على هذه الصورة - يمكن تقسيمه الى سيد ومسود . . خادم وغدوم ، والانسان لا يستطيع الادعاء انه صنع هذه الأشياء المسودة لتخدمه ، لأن فيها أموراً كثيرة لا تدخل تحت طاقته ولا قبل له بها ، وهي نؤدي له خدمات قبل أن يوجد له عقل يفكر ، وطاقة تفعل . .

لا بد اذن أن يبحث الانسان عن قوة أكبر منه ومن المسودات جملتها جميما مسخرة له . . فيبحث عن سيد له هو الاخر . ان لم يقمل ذلك ، أصبح تافها ، لأن المخلوقات جميعا لها مهمة فيها عداه . لا مهمة له ، كل هذا التسخير . . يجب أن يدمع الانسان للبحث بعقله عن المهيمن على الكون ، وهذا البحث هو مداية الاستدلال ، وإذا ما جاء للانسان خلال رحلة البحث . . وجل شق عليه صمحه ليخبره عها يبحث عنه ، يجب عليه أن يرهف له السمع ، وأقل قواعد الذوق أن النسان . ذلك الصنعة ـ لا يجدد مهمة نفسه ، لأن الصنعة لا تحدد مهمة نفسه ، ولا

يحدد أحد مهمتها الا صانعها ، هنا يقع أول غلط للانسان بأن حدد مهمة نفسه ، وإذا فسلت الصنعة لا يصح القول: إن يا صنعة أصلح نفسك ذاتيا ، بل تعطيها لصانعها لكي يصلحها ، فساد الكون إذن جاء من تحديد الانسان لمهمته . وقيامه باصلاح نفسه حين تعطب ، بينيا الصواب أن يقوم صانعه بهاتين المهمتين .

وبالاستقراء . . نجد أن الكون كله كيا سبق ، مسخر لحدمة الانسان فهو الغاية ، وأيضا الوسيلة : لأنه يتفاعل مع الموجودات لتعطيه نتاجها في النهاية ، وهل هناك رحمة أكبر من ذلك 19 أن يكون الانسان هو الفاية والوسيلة معا .

ويبرز هنا خطأ ثالث ارتكبه الانسان بمحاولته التفاعل مع هذه الموجودات ، والتمامل معها من خلف أوامر منشىء الوجود ويعيدا عن الهدى النبوي . . في حين أنه مسخر للانسان الوجود من حوله .

الانسان اذن من خلق الله سواء آمن به أم لم يؤمن , والدنيا تعطي أكثر لمن يحسن التفاعل والتعامل معها وفق قوانين الطبيعة , فلا نتعجب حين يأخذ الكافر زهرة الحياة ومتعتها المادية . لأنه اتبع القوانين المادية المحددة لاستغلال الكون من حوله ، ولكنه خاصر في الآخرة وحابط همله .

بجال التزود من الدنيا مفتوح ـ صلى هذا النحو. لكل من يريد . . يشرط اهمال الفكر في اطار قوانين الطبيعة ، وسمي الانسان في هذا المجال يستلزم طاقة حركة نشطة ، وهو ما يتطلب فترات راحة .

العمل والراحة

ومن الحقائق المسلم بها ، ان كل ساعة عمل يقابلها ساعة راحة ، وقد اقتضت الحكمة الالحية تقسيم الزمن الى قسمين : الليل والنهار . الأول للسكن ، والثاني للعمل ، ولكننا لا نحسن وضع الحركة في ظرفها الطبيعي ، ونعتقد بنقلنا مهمة النهار الى الليل . . اننا نحطم حواجز التخلف ، في حين يعد ذلك انتكاسا وارتدادا ، ويظهر هذا في النظم المعمارية الحديثة التي تعمد الى حجب نور الشمس نهارا ، والاستمائة بالنور الصناعي بينا الضوه العمعي : هو الذي ينبعث مع عدم تعرض البصر لمصدره . . عما يتحقق في الشمس دون أي تدخل من الانسان . .

رفي المدن . نلحظ أن الليل يزدحم بالحركة مع توفير الضوء الصناعي كمناخ ملائم لها ، وذلك عنادا لسنة الله في خلقه .

ان محاولات البشر اصطناع وسائل حديثة لنقل مهمة النيسل الى النهار وبالعكس . . تؤدي الى القضاء على الانسجام القائم بين الانسان والكون .

وباستعراضنا لما سبق في اطاره الأنساني العام يتأكد لدينا أن استيقاظ الانسان مع قدوم النهار ، ونوام مع قدوم الليل . . قانون ينطبق على جميع البشر : مسلمين وكافرين . .

وحين يصدع الداعي بآذان الفجر، آخذاً المسلم من نهاية وقت سكونه ، وبداية حركته ، يكون ذلك بمثابة منبه للانسان : ان استقبل يومك بحركة مبرورة مبروكة . . بالاستجابة لنداء من خلقك . فالاسلام يتسق مع طبيعة الانسان وامكانياته ، التي تنفعه الى الخلود للراحة ليلا ، والسعي والحركة نهارا . والمسلم . . ان رأى لديه بعض الوقت في فترة نومه وراحته له أن يتهجد ﴿كانوا قليلا من اللهل ما

يهجمون . وبالأسحار هم يستغفرون﴾(١) .

وما يجب أن يلتفت اليه المقلاء . . ان الفترة الواقعة بين آذاني العشاء والفجر . . كافية لتوفير الراحة والحيوية لمن بلغ سن الرشد ـ أي التكليف ـ فها هنا ارتباط وثيق بين الانسان . . ككائن قادر على الكسب والحركة ، وكمكلف فرضت عليه المسلوات الخمس . . ابتداء بالفجر وانتهاء بالمشاه :

فالله ـ سبحانه وتمالى ـ حين شرع نظام اليوم . . على هذا النحو ، قدر أن يكون ذلك الزمن كاف لراحة الانسان . . المتميز بسعيه للكسب ، وهو ذات الانسان المكلف بالصلاة . فكان النظام الزمني متسقا مع عنصري الحركة والعبادة .

يستتبع ما سبق ذكره . . ضرورة ابتداء اليوم ـ للانسان عامة والمسلم خاصة ـ مع آذان الفجر ، وانتهائه مع آذان العشاء ، وبذلك نصحح نمط الحياة اليومي تمشيا مع الفطرة ، تلك التي جاء الاسلام ليقرها .

⁽١) الأيثان ١٧ ، ١٨ أن سورة اللماريات .

مقدمة لسورة الاخلاص

مقاصد القرآن ثلاثة : عقائد ، وأحكام ، وتصص .

وسورة الاخلاص أخلت الثلث الأول كله وهو العقائد التي ترتكز في الاسلام على التوحيد . .

ولتوضيح أمر التوحيد نقول: ان المناهج الموجودة على ظهر الأرض ، هدفها جميعا من وجهة نظر أصحابها ، تصحيح حركة الانسان بحيث لا يشذ عن الصواب ولا يخطىء في حركته .

وما دام الانسان ليس وحيدا في الكون ، فان أهم ما يصوب تحركه هو ألا تتمارض حركات البشر المختلفة مع بعضها ، لأن هذا التعارض يجعلها حركات متمارضة متعاندة لا متساندة .

وهذا التماند هو سبب فساد الحياة . فلا يمكن بالتالي أن تتفق الحوكات الا اذا. كان الآمر بالحركات واحدا . .

فالوحداثية. بالضرورة. أساس استقامة حركة الحياة . . وفي الآية الكريمة : ﴿قل هو الله أحد﴾ نجد مدلولا عميقاً لكلمة ﴿أحد﴾ ونستوعب هذا الفرق أكثر ،
بالتفرقة بين كلمتي واحد ، وأحد .

فالواحد : فرد لا يوجد له نظير ، ولكنه قابل للتركيب من هدة أجزاء . وبذلك لا يكون ه أحد ، لأن الأحد غير مركب .

فالتركيب يعني أن الكل في حاجة الى الجزء الذي هو وحدته الأساسية .

وترتيب سورة الاخلاص بعد سور والكافرون، و والنصر، و والمسد،

ترتيب ضروري . . لماذا ؟ . . لأن الأولى تقطع العلاقات تماما مع الكافرين . . كأن المنهج الذي نزل من عند الله على رسوله ﷺ ، عورض من الكافرين ؛ فكانوا يصرون على النقيض الذي هو الكفر والشرك ، واذن ، فلا تفاهم . .

ويلاحظ أن القطع ، جاء من قبل الرسول على ، مرتين بشكلين غتلفين : أولها إلا أعبد ما تعبدون والثاني فولا أنا عابد ما عبدتم وفي ذلك ترسيخ لمعنى التوحيد في الأذهان ، لأن الظروف قد تضطر الانسان الى قطع العلاقات في الوقت الحاضر ، ثم يعود مستقبلا تحت ضغط ظروف مغايرة ، الى اعادة العلاقات مرة أخوى . .

فأكدت السورة على قطع العلاقات مع الكافرين تحت أي ظروف . .

ويستفاد من معنى قطع العلاقات ، الاعتراف بوجود خصم ، وبدين هو عليه يميش . . لكن أيظل الوضع هكذا فجاءت صورة النصر ﴿إذَا جاء نصر الله والفتع ﴾ مشيرة الى القضاء على الكفر ، وقد يعني ذلك أن كل الكافرين سيؤ منون بدين الله ، لذا جاء الاستثناء القرآني مؤكدا وجود كفار معاندين مثل أبي لهب بحاربون الدعوة . ولذلك كانت صورة « المسد » ﴿تبت يدا أبي لهب وتب . . ﴾ الثالثة بعد السورتين السابقتين ، لتستثني صنديدا من صناديد الكفر من الايمان . بعد ذلك تأتي سورة الاخداد عكل ما قبل هو .كلام ثابت لا معقب عليه ، ولا تغيير فيه .

وبذلك ، انسجمت كل السور مع بعضها .

ونشير هنا ، الى تلك الدعوى الخاطئة التي تطالب بتغيير القرآن وجعله حسب تزوله لا حسب الترتيب الالهي الذي نزل به جبريل وبلغه لرسولنا الكريم ﷺ . . .

فالسور نزلت بترتيب تاريخي تبعا للحوادث . ولكن ترتيبها في القرآن جاء على نحو آخو وفقا لنهج معين لمخاطبة الانسان . .

ومثالا على ذلك، انني قد أذهب الى السوق لشراء أثاث المنزل فتقع عيني أول

ما تقع على المطبخ فأشتريه ثم غرفة النوم فأشتريها ثم غرفة المعيشة فاشتريها . . وذلك لا يعني مثلاً أن المطبخ أهم في الترتيب من غرفة المعيشة أو النوم ولكن الظروف الجاتني الى الشراء بهذه المصورة حكس الترتيب الذي أتبعه عند ترتيب وضع الأثاث في الحجرات . . اذن هناك فرق بين ظروف تحتم الحدث قبل ظروف النزول تاريخيا ، وبين هيكل عام يتجمع فيه الحدث بقصد معين .

تفسير السورة

ان الله سبحانه وتعالى ، ليس كليا له أفراد ، الأنه واحد . وليس كلا له أجزاء الأنه أحد . إ

فمعنى الكل: انه مركب من أجزاء تعطي كلا واحدا، وكل جزء لا يقال له واحد، وانما الأجزاء في مجموعها واحد مشل الشجرة مكونة من جذور وساق وأوراق.. الخ.. فلا يسمى الساق مثلا شجرة وانما مجموع هذه الأجزاء تشكل الشجرة في النباية.

أما الكلي فيطلق على كثيرين متفقين في الحقيقة مثل : انسان وانسان وانسان . . فالكلي لا بد له من أفراد مستقلين أو وحدات مستقلة بذواتها كل منها يحقق معنى النوع مثل الانسان .

فاقه جل شأنه ليس كلا لأنه أحد لا أجزاه له . . وليس كليا لأنه ليس هناك آفة عله . .

و ﴿قُلْ هُو الله أحد﴾ تنفي الأجزاء في ذات الله . لذلك ان قبل إن الأب والابن عمكن أن يكونا إلها ؛ فانها لن يكونا إلها أحدا لأن صفة الأحد تمنع تعدد الأجزاء .

و ﴿الصمد﴾ : أي المقصود ، وأصلها (المصمت) ـ لغة ـ أي الذي يتحمل الأعباء ، والصمد يقصد في تحقيق الأشياء .

ووحدة المقصود أو أحدية المقصود_ مع تعدد القاصدين ـ تدل على أن للواحد كمالا مطلقاً لا ينتهى . .

والله سبحانه وتعالى مقصود حتى عن لم ينطعه . . وهذا يدل على ذاتية

الكمال . . بدليل أن الانسان يخضع لناموس في ذات خطقه ، فتحمل به أمه ، ثم يخضع صاغرا للدورة التنفسية ، وتعمل الأعضاء بداخل جسمه بدون ارادة منه ، ويسري عليه قانون الحياة والموت . . كل هذا يعني الطاعة الاجبارية من العباد الله سبحانه وتعالى حتى الكفار منهم . .

وهذا اتما يدل على جوهرية الخير في الحق جل شأنه . ولذلك السبب فالله غير قابل للأغيار ولا ينفعل .

الحديث بجرنا هنا الى تناول ﴿ الحمد شه من سورة الفاتحة ، لنستجلي الأمور حول النية والقصد . . فحين أقول : إن الكوب لفلان مثلا . . فابتداء أنا حكمت بوجود كوب ، فصار بذلك بديية فوق مستوى المناقشة . وتتبقى المشكلة فيمن يستحق الكوب . . كذلك حين نقول ﴿ الحمد شه نعني أن الحمد قضية مسلمة معترف بها ، ولكن المشكلة هي : لمن يكون الحمد ؟ فهناك نعم كثيرة تستوجب الحمد ، والانسان مثلا يتمتع بنعم لم يخلقها ولم يوجدها بنفسه ، وخلقت بلا تدخل منه . فالحمد في منطق المقلاء بجب أن يكون موجودا كمحاولة للتعبير عن الشكر والاعتنان مثلا . .

والحمد لله . . تدل أيضا على الحصر بأن تقدمت كلمة (الحمد) على (الله) فدلت بذلك على حصر (الحمد) (لله) .

وحتى لو لم نحصر الحمد لله وجعلناه للبشر ، اذا تتبعنا الأمر سنجده محصورا في الله أيضا ، لأن خالق البشر . المحمود . هو الله . ومن فضل الله أنه خلق لنا ما يعيننا على شكره . فهب أنه لم يوجد لنا صيغة مشتركة نحمده بها ، فقد يعطي ذلك الفرصة للبليغ لكي يتفوق على الجاهل مثلا . .

وهل هناك حمد يتوجه للفضائل وحمد للفواضل . . ؟

انك قد تعجب بعمل بارع على الرغم من انعدام الفائدة بالنسبة لك ، مثل بناء هندسي عكم ؛ فهذا هو تقدير الفضل في ذاته . . وأما الفواضل فهو ما ينعم به عليك وتلمس فائدته مثل تلوق طعام جيد . وهؤلاء الذين سلبوا بعض النعم مثل البصر ، وهم متعلقون بافله في ذات الوقت ، متعلقون بفضائل الذات وليس بفواضل النعم ا

حين تتناول الآية الكريمة ﴿لم يلد ولم يولد﴾ فيهمنا : ما يتعلق بمقام مولد الأله كما يزهم البعض . . وفي ذلك نزل القرآن لمعالجة مشكلة قائمة بالفعل مثل القول بأن المسيح مولود .

وحين ثاني طبيعة الاله مركبة من أكثر من جزء ، تتهدم دعوى الالوهية لأن الأحد لا يتكون من أجزاء كيا سبق القول . كيا أن هذه الدعوى الباطلة كانت ستجد لها بعض الحجج لو وضعت نظريتها في آدم وهو من جاء بدون أب ولا أم فكان أليق إلصاق هذه الصفة به . . وحيث لم تطلق عليه فكان ذلك أولى بألا تطلق أيضا على عيسى ا

أما ﴿وَلِمْ يَكُنُ لَهُ كَفُوا أَحَدَى ۚ : فَمَنَ الْجَائَزُ أَنْ يَسِيرِ الْكُونَ بِعَالُمُ الأسبابِ ، وقد يُفتن بعض الناس بالأسباب فتفنيه عن الله . . أنكون هذه الأسباب المخلوقة لها الكفاءة لمساواة خالفها . . ؟!

واذا كان الله قد أعطى بعض خلقه قوة السببية في اتيان الأشياء ، فيجب الا. يخدع الناس بهذه الأسباب لأنها هي _ في ذاتها _ تنكر ذلك ، لأن عطاءه عطاء ذات وعطاء المخلوقين عطاء سببية ، وهو عطاء ممكن أن يسلب منهم . والله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ الرابِعُم ما تحرثون ، أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون . . ﴾ (٢٠) .

والانسان يجب ألا يأخذ الأسباب ويدعيها لقوته ، ويستأثر بها لأنه هو ذاته مردود لله . . ألم يكن شابا وصار كهلا ؟ . . . ؟ ا . . . فهو ذاته يخضع لهذه النهاية وهو في النهاية عائد الى الله خالق كل الأسباب .

⁽١) الأيتان ٦٣ ، ٦٤ في سورة الواقعة .



روح الاسلام:

أنظروا كيف استقبل الاسلام الرسالتين (اليهودية والمسيحية) هل حكم على كل اليهود بشيء يكون نقيصة فيهم . . أو حكم على كل النصارى بحكم من هذا القبيل ؟ ١.

بالطبع لا . . انه يعلم أن كثيرا من اليهود يملكهم الحق ، ويملكهم الدليل ولذلك قال تعالى :

﴿ وَمِنْ أَهُلُ الْكُتَابِ مِنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقَنْطَارِ يُؤْدِهُ النِّكُ وَمَهُمَ مِنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارُ لَا يُؤْدِهُ النِّكُ الا ما دمت عليه قائياً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾ . (آل عمران ٧٥)

لقد أنصف الاسلام المؤمنين باليهودية وأنصف أيضا المؤمنين بالنصرائية . لأنه لو قام على كل يبودي وكل نصرائي بالحكم ضدهم لقال اللين تراودهم أنفسهم بالايمان بمحمد تصديقا لما جاء في كتبهم عنه . . لقالوا : كيف يحكم محمد علينا مع أننا نفكر في أنه الحتى . . وتحن نعلن إيماننا به . .

ان القضية الالتقائية التي تمثل التقاء السياء بالأرض قضية متفق عليها بين الأديان . . ولذلك يجب أن يفطن أهل الديانات السماوية الى تلك القضية . .

أَ فعلى الرحب والسعة ، وليسعهم كرم الاسلام ولتسعهم السماحة ما دام منبح المسلمين ومنبح الله محققا ولا يعنينا أن يخطئوا في تصورهم للقوة السماوية وهي الله . . فيصورونه بكذا أو كذا . . ما دام منهج الله قد أدى في الأرض . . والاسلام حين يحترم ذلك يحترم نفسه . فكما أن الاسلام أغلبية في أمتنا فهو في أمم أخرى أقلية . . وهو حين يسود سماحة الاسلام ويقر حضانة من لا يؤمن بالاسلام يكون قد وضع الأسوة لأن تكون أقليتنا في بلاد غير اسلامية محوطة أيضا بالرعاية والعناية والأمن وبالاحتياط على أقل تقدير لا دينا ، ولكن معاملة بالمثل . .

* * *

منهج الاسلام:

الاسلام الماجاء لسيطرة منهج الله سواء آمنت بالله أو لم تؤمن لأن ايمانك بالله لا يزيد الله شيئا الما هم يريد أن يطبق منهج الاسلام ، ونحن نرى أن منهج الاسلام في أوليات تطبيقه لم يجامل المسلمين - مثلا - أمام اليهود . . لم يجاملهم والما جامل الحق الذي أنزله الحق في كتاب الحق . . ومن الأمثلة مثال المهودي الذي اتهم ظلما يسرقة درع لانهم وجدوا عند درع مسلم مسروق . . فقالوا ان زيدا اليهودي هو الذي سرق اللدرع . . وقالوا ان زيدا اليهودي هو الذي سرق اللدرع . . وقال زيد انه لم يسرق شيئا . .

لكنهم تتبعوا أثر الدرع الذي كان في جوال من الدقيق ، فوجدوا بقايا الدقيق مستمرة الى بيت اليهودي . . فتتبعوا سرب الدقيق حتى البيت . . ووجهوا لليهودي الاتهام . . فدافع عن نفسه قائلا :

... أنا لم أسرق شيئا . . وهذا الجوال أودعه عندي واحد من المسلمين .

وشاع الامر وأرادوا أن يرفعوه الى رسول الله ، فالمسألة دقيقة . . فهناك مسلم هو الذي سرق بينيا الدرع وجد عند اليهودي . . ومال فكر المسلمين الى إنصاف المسلم على اليهودي ظلما حتى لا يشمت اليهود بالمسلمين . . وقد تكون هذه الفكرة جميلة في ذاتها . . . فضاوروا الرسول في هذا الأمر وكان أن حسمه الله . . . يقول تعالى لرسوله ﷺ :

﴿إِنَّ أَنْزَلْنَا اللَّكِ الكتابِ بِالْحَقِّ لَتَحْكُم بِينَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلا تَكُنَّ للخالئينَ خصيها ، واستغفر الله أن الله كان غفورا رحيها ، ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يجب من كان خوانا أثبها ﴾ . (النساء ١٠٥٠-١٠٧)

فكان ان حكم بالأمر لليهودي على المسلم ، لأنه لو لم تتدخل السياء في هذه

القضية لا تهم الناس منهج السياء واتهموا المبلغ لمنهج السياء لأن كل نفس لها ساعة صفاء تعرض فيها الأمور عرضا سويا بدون شيء . . فيقولون كيف ظلم ذلك وكيف ظلم هؤلاء ؟ .

أذن فسيكون الأمر تشككا في منهج السياء وفي المبلغ لمنهج السياء وتكون المسألة مسألة سيطوة قرة على قوة ، ولا يكون لمنهج السياء دخل . .

وحين ينزل الله ذلك القرآن على النبي ﷺ ، يكون ذلك دليلا على أن الله هو الحق ولا يمكن أن يؤيد غير الحق . . ولا يمكن أبدا أن يكون لرسول الله 滅 ميل الى انسان اختان نفسه لأن الله لا يحب من كان خوانا أثبيا . . يقول تعالى :

(1.4 elmil

ثلاث قضايا محسومة :

أن الاسلام سمحا وعادلا ثم دعا الأديان الى كلمة سواء . قال تعالى : ﴿ تعالوا الى كلمة سواء بيئنا وبينكم ألا نعبد الا الله ﴾ .

(آل عمران ؟٢)

فهل يجادل أحد من اليهود أو النصارى في هذه القضية ؟ ماذا نعبد اذن ؟!! لا يمكن لأحد أن يجادل في : ألا نعبد الا الله ، وألا نشرك به شيئا . .

وهذه أيضا قضية لا يجادل فيها . .

ولا نتخذ اربابا من دون الله . .

وتلك قضية ثالثة . .

و فأي قضية من هذه القضايا يجادل فيها . .

فقد جاء القرآن بثلاث تضابا لا يمكن لعاقل أن يجادل فيها . ويكون أمر الخلاف والحكم في الحلاف لمتجج الله وحده . فيرة عمر وفطنة علي :

قال عمر رضي الله عنه في على رضى الله عنه وكرم وجهه:

« بئس المقام بأرض ليس فيها أبو الحسن » .

ولهذا القول قصة . . فقد دخل صحابي ـ أظنه حذافة ـ على عمر فسأله السو ال التقليدي : كيف أصبحت ؟ . .

أجاب الصحابي : أصبحت أحب الفتنة ، وأكره الحق وأصلي بغير وضوء ولي في الأرض ما ليس ثله في السياء .

فغضب عمر . . ثم دخل علي . . واذ رَاه كالك قال : مالي أراك مغضبا يا أمير المؤمنين . . فاخيره بما دار بيته وبين الصحابي . .

فقال أبو الحسن : صدق يا أمير المؤمنين . .

فتمجب عمر قائلا: أو تقولها يا أيا الحسن!!.

فقال: نعم . . أصبح يجب الفتنة . . يجب ماله وولده . .

﴿ انمَا أموالكم وأولادكم فتنة﴾ .

وأصبح يكره الحق . . يكره الموت ومن منا يحبه يا أمير المؤمنين!!.

وهو يصلي بغير وضوء . ، على النبي ﷺ . .

وله في الأرض ما ليس الله في السياء . . فله زوجة وله ولد . .

وعندئذ قال عمر رضي الله عنه : « يئس المقام بأرض لبس فيها أبو الحسن.

ونما سبق نتين أن بعض الالفاظ تحتمل معان متعددة . . وحين تطلق هذه الألفاظ فان اللهن يذهب الى معنى هو القمة من هذه المعاني . . فحينها يسمع الانسان كلمة الفتنة لا يخطر على باله المقابلة بين حب المال والولد وبين الفتنة . .

وعندما يسمع الانسان ويصلي بغير وضوه ، ينصرف تفكيره الى الصلاة.

فكان بعض الالفاظ تحمل معان عديدة . . والعقل المدقق والفكر المحقق هو الذي يستطيع أن يقيس ما قيل على من قال . . فحين نسمع انسانا ورعا يقول : أصلي بغير وضوء . . فصدور هذا الكلام من ذلك الرجل يجعلنا ندرك أن الصلاة هنا هي الدعاء . . أو الصلاة على رسول الله ، ولا يكون المقصود بها الصلاة المختومة بالتسليم لأن الطهارة من شروطها . .

اذن فالقرينة في صرف اللفظ الى معنى مقبول تتعلق بالقائل نفسه . . وها نحن نرى في المثل السابق . . كيف أن عمر رضي الله عنه وهو الذي انفعل ضد الكلمات أولا هو نفسه الذي انفعل بها اعجابا بعد ذلك . . مما يدل عل أن العقل مهمته هي التفكير والاتيان بالأشياء المناسبة للمواقف . .

الجنود العشرة :

والشاهد أن سيدنا الامام عليا كان من المعروف عنه أنه قوي في الفتيا . . وأراد البعض أن يمتحنوا قوة علي في الفتيا . . فطرحوا فيها بينهم سؤ الا مضمونه : أي خلق الله أقوى من الآخر ؟ . .

وجلسوا واجتمعوا وراح كل واحد منهم يدلي برأيه ولم تتفق الأراء على شيء الى أن مر الامام علي رضي الله عنه فقالوا ! يا أبا الحسن ما أشد جنود الله ؟..

وكأنه يقرأ مسألة مدروسة في كتاب . وكأنه لم يفاجأ بالسؤ ال فبسط يديه دليلا على أنه ينتظر شيئا يجيء وينتهي . . وفرد أصابعه وقال : وأشد جنود الله هشرة» . .

هكذا أجاب . . وكأنها مسألة مدروسة . . ثم جلس ليذكر مسائل مرتبة تصادف ما قالوه بالرد عليه . .

قال : أشد جنود الله عشرة . . الجبال والرواسي _وكانوا قد قالوا ذلك _والحديد

يقطع الجبال . . اذن فهو أقوى من الجبال . . والنار تديب الحديد . . فهي أقوى ولكن الماء يطفىء النار الا أن السحاب المسخر بين السياء والارض يحمل الماء . . . والربح تقطع السحاب . . وابن آدم يغلب الربح فيستتر بثوبه ويمضي لحاجته . . والسكر يغلب ابن آدم ، فيطوحه ، والنوم يغلب السكر . . والهم يغلب النوم . . فأشد جنودالله هو الهم . .

فاذا نظرت الى القضية في ترتيبها المنطقي الطبيعي . . فانظر الى الهم وهو معنى من المعاني يستبد بالنفس الانسانية ويبدد طاقتها وملكاتها . . ولا يجمل المصيبة فيها فات ولكنه يخشى المصيبة فيها هو آت . .

ثم انظر الى قيمة الايمان، فهو ينزع من نفس الانسان ذلك الحم.. فلماذا تغتم؟..

فان كانت المصيبة التي أصابتك من عمل يديك فهي تربية لك . . كأن توسب في الامتحان لانك لم تذاكر ، ولذلك يقال : وما ضاع من مالك ما أدبك، .

صنعة الله :

ان الأمور التي تصيبك نوعان :

نوع لحركتك فيه دخل.

ونوع آخر لا دخل لحركتك فيه .

في النوع الأول نسألك : لماذا أنت حزين . . ما دام هذا هو فعلك أنت . . فلا غريم لك . . اذن فحزنك يكون على نفسك وان كنت عاقلا فينبغي أن تستفيذ من التجرية وان كنت ستستفيد من التجرية فكانك لم تخسر شيئا فتكون تجربة يمكن تعويضها . .

لكن في النوع الثاني . . حيث لا دخل لحركتك ولا لاختيارك في أمر ما فيجب أن تعلم أن الذي أجرى هذا الحدث أجراه لكي يصلحك . . فلأنه حكيم . . لا يجري عليك الا ما يصلح شأنك . . وفي مثل هذه الأمور لا تدع عقلك يقول لا . . رافضا هذا الأمر . . بل قل : هذا الأمر هو صنعة الله . .

ونأتي الى مثل بشري:

هل رأيت من البشر صانعا أخرق أحمق يأتي الى صنعته فيتلفها ؟ . .

فاذا شاهدت نجارا بمسك بالمنشار ويعمله في دولاب جميل فهل تتصور أن النجار يتلف دولابه أم يصلحه ؟..

بالطبع هو يصلحه رضم ما يبدو من الوهلة الأولى . . فيا يجريه الصانع على صنعته هو إصلاح لها . لكنك قد تدرك ذلك أو لا تدركه . .

ولهذا فلا بد أن تطمئن الى أن كل عمل وقع عليك من غير اختيار منك أو حركة لك هو عمل ينطوي على خير لك . . فأنت مردود لله . . ووالدك سبب في وجودك ، وأنت تعلم أن السبب في وجودك تحمل بطاقة الماطفة الحبيبة لك ما يجعله يتعب تحقيقا لراحتك أنت ، وليس له من خلقك الا السببية .

اذن . . الذي خلق السبب في الايجاد ألا يكون على الأقل مثل أبيك ؟ .

وحيث أن من له أب لا يحمل هم شيء من الأشياء . . فيترك مشكلة تدبير الطعام وغير ذلك على عاتق هذا الأب . . فعاذا يكون اذن شأن من له رب !! . . مفهوم الاسلام :

ما دمت أنت في كون . . فالأشياء التي جرت عليك ـ وكنت فاعلها ـ قد أدينك ،
قائشع بها . . وان كانت بعيدة عنك لا دخل لك فيها فهي بمن خلقك ورباك وهو حكيم لا
يجري حليك الا ما يصلحك وان لم تر أنت وجه الاصلاح فيها . . وخد مثلا . . ولدك
الحبيب حين تأخذ بيده الى طبيب لتطهير جرح في يده . . الولد في هذه الحالة قد يكره
المعالج ، ويكره الوالد ، ويكره من يحسكه لإعطائه الحقنة ومن يعطيه الدواء . .

لكن هذا كله عمل يراد به خير الولد الا أنه لا يدرك ذلك لكنه حين يكبر ويكون راشدا ويصبح له أبناء سيدرك الحكمة فيها فعل به قديماً . . وذلك بسبب ما يفعله حديثا فيمن دونه فكرا ووعيا . .

فميزة الايمان أنه يبعد الهم الباعث على اليأس من الانسان اذ يدرك الانسان أن له

ألها . . هو فوق كل الأسباب . . وما دام هو فوق الأسباب فنحن ناتمنه على منهجه اللدي جعله لنا لنصلح في حركة هذه الحياة . . منهجه اللدي يتمثل في الأمر بأن نفعل هذا حلا نفعل ذلك . .

فالحق سبحانه وتعالى حين يشرع المنهج يشرع للمنهج قواعد وهلمه القواعد هي التي نسميها بالأركان . .

ومعنىالأركان أي الشيء الذي بني عليه الشيء المراد . . مفاذا ما سمعت الرسول 纖 يقول :

ويني الاسلام على خسء..

فهذه الخمس ليست هي الاسلام، وانما هي الأركان التي بني عليها الاسلام . .

آذن . . فالذي يفسر الاسلام بأنه و الخمس ، ويقصر الاسلام على العبادات نقول له أنت جمدت الاسلام ، وجعلت الينابيع التي جعلها الله ركتا للاسلامية هي الاسلام . . بينها الاسلام شيء مبني على هذه الأركان . . فلها تقول بني البيت على القواعد الخمس مثلا . . فها البيت هنا . . انه هو الغرفة ، والمرافق . . ولكن قولا هذه الأركان لما كان البيت .

لذلك يهب أن نفهم أن الاسلام انما جاء ليشمل كل حركة في الحياة من قمة لا أله الا الله الله إماطة الأذى عن الطريق . . فكل عمل من هذه الأعمال تصلح به حركة الحياة يكون هو الاسلام . .

ليس الاسلام أن نصلي ونصوم ونزكي ونحج ونؤمن باليوم الآخر . . لأن تلك هي المدعائم التي بني عليها الاسلام ، فلو أن انسان كلفك ببناء قصر ثم وضع لك الاسس والاركان التي يقوم عليها القصر . . ثم ترك الباقي . . أيكون قد أدى لك معنى القصرية الذي تريده ؟ . . بالطبع لا .

مراد خصوم الأسلام:

ما هو مراد خصوم الاسلام ؟!..

ما هو مراد الفوم المفتونين بمقولهم ليقتنوا لحركة الحياة بغير ما قنن الاسلام . . قالوا : المساجد مفتوحة فليصل من يصلي . . والزكاة ليخرجها من يجب كيا يجب . . والحبج . . حجج كيا تشاه . . لكن . . غير هذا وذاك مرفوض .

والحال هنا تماما كمن بنى الأركان وترك ما يبنى على الأركان .. ولهذا يتمنى خمصوم الاسلام أن يقنعونا بأن الاسلام أمر تعبدي ينحصر في الأركان الحسسة . . وبهذا ينعزل الاسلام من حوكة الحياة . . ليتحركوا في الحياة كها يشاءون . ونحن نقول : لا . . فليس الاسلام كذلك ، لأنه جاء ليحكم حركة الحياة .. ولذلك قالوا : ان رسول الله على علمنا كل شيء في الحياة حتى القراءة، . ورضم أن المراد من الاسلام ليس هو الأركان وحدها المابيحية ، والمسيحية ، والمسيحية جاء الاسلام على أثر المهروية ، ومن يقرأ التوراة لن بجد فيها أمدا شيئا يتعلق بحاديات الحياة . . ورضم ما قاموا به من بعض الشروح في التلمود فائك متسخر من عتواه وستدهش كيف يكون هذا دينا . . ففيه مثلا أن ربنا في عصر كل يوم ينزل ليلمب مع الحوت ، وأن ربنا يذاكر التلمود في الليل مع الملائكة . . وأن ربنا في الموال مع الملائكة . . وأن المهوا به من بعض الشروح عصر كل يوم ينزل ليلمب مع الحوت ، وأن ربنا يذاكر التلمود في الليل مع الملائكة . . وأن المبنى المرائيل : ميزوا بيوتكم بعلامات لأنني أريد أن أهدم على فرعون .

فكان الله .. في هذا التصور .. لا يعرف الا بمعرفة البشر ، ولا يعلم الا بما يعلم السر . . وأذكر أيضًا انهم جعلوا من ربنا شخصا يقعد على صخرة ويمد رجليه . . الى آخر كل هذه المسائل المادية الصرفة . . ولهذا كانت الحاجة ماسة الى روحانية صرفة ، فجاءت المسيحية ثم جاء الاسلام منطقيا مع واقع الحياة . .

الاسلام بين معسكرين:

جاء الاسلام والعالم معسكران:

.. معسكر ملحد بالله لا يؤمن الا بالمادة . .

ـ ومعسكر يؤ من بالتقاء السياء بالأرض في منهج يحمله رسل الله الى خلق الله ، فكان

الاسلام كعهده منطقيا مع واقع الحياة، يستقبل كل أمر بما هو أهل له . .

استقبل الالحاد بلا هوادة وعاداه عداوة سافرة لأن الخلاف معه اتما هو في قسمة التدين ، وهو وجود اله قادر مدبر لهذا الكون . .

وواجه القوم الاخرين الذين يؤمنون بوجود الأله ويؤمنون ببلاغ من السياء الى الأرض على لسان رسل يصطفيهم الله سبحانه وتعالى . . الاسلام وأهل الكتاب :

كيف استقبل الاسلام ما نسميهم أهل الكتاب من يهود ونصارى ؟ استقبلهم استقبالا سمحا . . استقبال سلام ، استقبال أمن . . فذكر كل الخصال الكريمة التي كرم الله بها رسولي الليانتين العظيمتين . .

- _ كرم موسى تكريما لا حد له . .
- ـ وكرم عيسى تكريما لا حد له . .

ونفى عن عيسى كل ما يمكن أن تتهم به أمه . . كرم الرسولين تكريما يقر مبدأ التقاء السياء بالارض . .

ولذلك فبالمقارنة بين الفرس الذين كانوا بمثلون المادية والالحاد ، والروم الذين كانوا يمثلون أهل الكتاب نجد أن أهل الكتاب كانوا أقربهم الى قلب رسول الله والمؤمنين به . .

ولما نشأت المعركة بين الروم وبين فارس وهزمت الروم حزن رسول الله . . وحزن المؤمنون برسول الله معه لان العداء بين المسلمين وأهل الالحاد عداء في القنة ، ولكن الحلاف بين الإسلام وبين الديانتين العظميين خلاف قد يكون في تصور الآله ، وتصور الآله هي المشكلة للديانتين . ولكن التقاء السياء بالأرض وخضوع الأرض لمبح السياء أهر متقى عليه . . ولذلك كان قلب رسول الله وقلب المؤمنين به مع أهل الكتاب من المرومان ، وفي ذلك ينزل الله قرآنا يتل ليدل الناس جميعا على أن الاسلام أحب الذين كفروا بحمد ولكنهم مؤمنون بالله عن اللدين كفروا بالله . .

اذن فعصبية محمد ﷺ لربه أقوى من عصبيته لنفسه ، فالذين كفروا برصول الله

أقرب الى قلب رسول الله من الذين كفروا بالله . . ولذلك حزن رسول الله حينها هزم المنكرون لله لملؤمنين بالله وان كانوا كافرين مجحمد . . يقول تعالى :

﴿ لَمْ ، هَلَيت الروم ، في أدل الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون ، في بضع سنين له الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم﴾ .

(الروم ١ - ٥)

اذن فنصر أهل الكتاب على المنكرين للألوهية الملاحدة يجب أن يفرح به المؤمنون باقه لأننا مؤمنون في القمة وان كنا مختلفين في الرسول الذي بلغ . .

نحن مؤمنون برسولين بلغا . . وهم وقفوا عند محمد موقف النكران ومع ذلك فالقلوب المؤمنة وبشارة الله للمؤمنين بأن الله سينصر من آمن بالله وان كان كافرا بمحمد على اللمين كفروا بالله . . فهل رأينا سماحة أحلى من هلمه السماحة في الاسلام . . يكمن قلب المؤمنين بمحمد مع اللمين يكفرون بمحمد لامهم آمنوا برب محمد وان اختلفوا في التصوير الابجاني للاله اللمي يؤمنون به .

. . .

البشرى بالنصر ودلالتها :

وما زلنا نتحدث عن الممركة بين الفرس والروم . . فنقول : كيف يتأل لرسول الله وهو النبي الأمي في الأمية ال يحكم في نهاية معركة بين أكبر قوتين في الأرض : قوة فارس في الشرق ، وقوة الرومان في الغرب . . كيف يتأل له أن يحكم ويفصل في معركة تكون بعد بضع سنين وليست معركة آتية أ. فلو أن المعركة كانت في نفس الوقت لقلنا ان عند محمد الله أخبارا بامدادات تصل الى قوة الروم لتنتصر على الفرس ، ولكن حكم عمد على تصر الروم يمتد الى بضع سنين . . . وهي مسافة زمنية واسعة . .

فكيف أمكن لمحمد أن يحكم في مصير معركة ليس هو طرفا فيها . . ومن ناحية ثانية

هو لا يعلم بما يجد في خلال هذه السنوات من قوة هذا أو ضعف ذاك . . ثم ها هو . . يطلقها قضية . . إن الله سينصر الروم على الفرس .

﴿ويومنذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم﴾ .

هذا شيء يدل على أن الرسول الكريم ينطق عن ربه الذي يعلم الأحداث كها تقع ولا يمكن أن يطلق رسول الله قضية قرآنية تتل وتحفظ ويتعبد بتلاوتها ، ثم تأتي بضع سنهات لتكذب رسول الله فيها قال ـ وماكان لهذا أن يحدث ـ والا لتعرضت الدعوة كلها لهزة عنيفة تؤثر على الإيمان بمحمد وبرب محمد . .

اذن فالذي أطلق القضية هو الله . . وهو واثق تمام الثقة من أن الأمر سيحدث كيا قال .

وبالفعل ففي بضع سنين نصر الله الروم على الفرس وصادف ذلك أن نصر الله المؤمنين على الكافرين في يوم بدر فصدق قول العزيز الحكيم .

اذن فانتصار أهل الكتاب على أهل الالحاد شيء يفرح المؤمنين لأن قضية المقمة متفق عليها والحلاف في المنبج الذي جاء به رسول الله .

* * *

منهج الله

التعجيل بالجزاء:

جعل الله مسبحانه وتعالى رسالة الاسلام رسالة خاتمة ، فليس لأحد أن يستدرك عليها ، ولا أن يتزيد فيها ، وكل شغل المؤمن بها إن كان حاكيا أن يرعى حدود الله لتنفذ كها أراد الله ، وان كان محكوما فعليه أن يطبق منهج الله فيها ولايته فيه على نفسه ، وفيها ولايته فيه على ما سواه ، وليدع كل خالف لمنهج الله فيها ولايته عليه ليلقى من الحق جزاءه في المدنيا وليكون عبرة لأن الله لا يؤخر كثيرا من قضايا الكون الى الأخرة والا لعاث الذين لا يؤ منون بالأخرة في الأرض فسادا فلو لم يأتحد الله كل ظالم للبشر بمخالفة منهج الله في الحياة الدنيا لتشكك كثير من الناس في مناهج الله ، ولذلك بخبرنا الحق بأنها قضية سائرة في الزمن .

﴿وكذلك نولي يعض الظالمين يعضا بما كانوا يكسبون﴾ . (الأنعام ١٢٩)

ندرك من هذه الآية أن الظالمين الذين يفسدون في الأرض بظلمهم وطغياتهم لا يسلط الله عليهم الأخيار . . لأن الخير دائيا لين الطبع رفيق القلب . فرحم الله طبعه وقلبه من أن يحمله عبد، الانتقام . . فيسلط الله على من ظلم ظالما آخر نزعت من قلبه الشفقة والمرحمة ليؤدب هذا الظالم . .

والأخيار مطمئنون لأن الله لم يكلفهم حتى مجرد تأديب الظالمين.

والذين ينظرون في التاريخ قديما وحديثا لا يجدون ظالما في الأرض الا مني بأظلم منه . . والتاريخ الحديث الذي عشناه يشهد ذلك كله . . فكم من ظالم عدب بادوات استجلبها ليظلم بها الناس .

كل ذلك مشهود لنا . ليطمئننا الله على أن الله يدفع الناس بالناس ، ومن سنة الأخيار مع الأشرار أن يدفعوهم بالكلمة الطبية والاسوة الحسنة . . ومن لم يقبل ذلك ، ولم يرض به سلط الله عليه من يلوي يده ويذل عنقه ، ويذيقه من جنس ما أذاق سواه . . هذا هو منطق واقع الحياة . .

عدو واحد:

ان اللذين يؤمنون بمنهج الله من مختلف الديانات عليهم أن يواجهوا عدوا متحدا عليه وهم الملاحدة الذين ينكرون صلة السهاء بالأرض ، وعليهم جيما أن يتركوا تصوراتهم في الله وعلى المنطق الحق أن يقول ما قاله الله عن نفسه تصورا في ذاته وتصورا في صفاته ، فإن لم يقتنع أصحاب الديانات الأخرى بها فيكفينا أن نفول كها قال الله : ﴿لكم دينكم ولي دين﴾ .

(الكافرون ٦)

تطبيق منهج الله في الدولة :

ما دام منطق الحتى في الاسلام قد وجلت له أمة فيها غالبية اسلامية . . وما دامت قد وجلت دولة تحب أن تكون أيضا دولة اسلامية يطبق فيها منهج الله . . علينا عندثذ أن نناقش اللين لا يرضيهم أن يطبق منهج الله . . فنسألهم : اذا سيطرت قوة من البشر على أمر دولة من الدول وهذه القوة من البشر تشكل أغلبية نفتنت ما شاءت من قوانين البشر أيكون للأقلية أن تخرج على ما قررته الأغلبية ؟ . . الراقم يقول لا . . فالأقلية مطالبة دائها بان تنفذ ما أقرته الأغلبية ولو كان من صنع

الواقع يقول لا . . فالأقلية مطالبة دائيا بأن تنفذ ما أقرته الاغلبية ولو كان من صنع البشر أنفسهم . .

وبهذا المنطق . . اذا كانت الأغلبية قد ارتضت دينا فه وقالت إننا لا نحكم بما شثنا وانما نحكم بما شاء الله . . ولم تقل ان هذا الدين من عندها حتى يظن أنها أمة تريد أن تستعلي هل طائفة لتحكمها بما شاءت . .

فها هو وجه الاعتراض اذن في تطبيق منهج الله الذي اعتنقت الأغلبية تطبيقه ! ٩.

أين متهجهم ؟ :

ونقول : ان كان عند أحدى الديانات منهج ينظم حركة الحياة من ألفها الى يائها . . فليتقدموا به الينا ـ وان وجد ذلك ـ سيقارنه العقلاء بما عندنا من دين الله . . فان وجدناه خيرا نما أنزل الله فليطمئنوا الى أننا سنأخذ به . .

ولكن الحسق لم يدع للناس مجالا فأنزل القرآن على محمد عليه الصلاة والسلام وجعله مهيمنا على ما سواه . . يقول تعالى :

﴿ وَٱنْزِلْنَا اللَّبِثُ الكتابِ بِالحَقِّ مصدقًا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا طيه ﴾
 (المائلة ٤٤)

التصدى للملاحدة:

على الذين يريدون لمنهج الله في الأرض أن يسيطر أن يكتلوا قواهم ضد أعداء الله والملاحدة بالله لأن شعلهم بالتصورات في ذات الله وفي صفات الله أمر تعدى منطقة التعقل . . وبالتالي ليس لنا أن نتعصب له الا إن جاء بما اتفقنا على الايمان به . . وعلى الذين يرون في دينهم حقا . . أن يعرضوه بسماحة هذا الدين ، لأننا يحكمنا مبدأ وهو ألنا لا نكافيء من عصمى الله فيه .

الذي يعصي افد فينا لا نكافئه نحن بمعصية الله . . والا فقد أعطيناه حجة على أننا متساوون في المعصية ، وهذا هو التقريع السلوكي الذي يجب أن يكون عند منطق الغالب بمنبح الله في الأرض .

وعلى هؤلاء المعارضين أن يعرضوا دينهم عرضا سمحا لأن الحق أعلن ذلك وهو أن الدين _ أي ما يكون في الاعتقاد _ لا يمكن أن يكره عليه . الاكراه بين المقلب والمقالب :

الانسان يكره (بضم الياء) قالب الانسان . . (والقالب أي المادة) . . يكرهه بالقوة فقد يغرض عليه بالفوة أن يعظمه أو يسجد له أو يمدحه بالشمر . . وهذا كله يدخل في اكراه القالب لكن هل يستطيع أحد اكراه قلب واحد على أن يحب شيئا ما ١٩ . . بالطبع . . كلا . .

اذن فالمقائد لا يكره عليها ولو أراد الله أن يخضع الخلق جميعا لفعل ، يقول في كتابه العزيز :

ولملك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ، ان نشأ ننزل عليهم من السهاء أية فظلت أعناقهم لها خاضعين في .

(الشعراء ٣ ـ ٤)

ولكن هل يريد الله أعناقا، أم يريد قلوبا ؟! انه يريد قلوبا . .

اما من يكره على مبدأ من المبادى، ـ حتى في مبادى، البشرية ـ فانه يكون غير مؤ من به . . ونفس الشيء يتجسد اذا رأيت بشرا يكره بشرا على مبدأ من المبادى، بقوة السوط وجبروت السلطان . . لأنه لو توفر الايمان بالمبدأ فلا حاجة له الى القدرة لفرضه . .

وللمسألة بعد آخر . . وهو مدى اقتناع الشخص الذي يلجأ الى أسلوب القهر . . فكان لسان حاله يقول : (ان لم يكن وراء المبدأ سوطي وقهري وظلمي وجبروتي فلن يقتنع الناس بهذا الأنهى أنا شخصيا غير مقتنع به) .

اذن فاذا رأيت اكراها على مبدأ أو اقناعا أو ارشادا الى رأي فاعلم أن صاحبه غير مقتنع به . .

ولهذا . . فان الله يريد قياد القلوب، وما دام الأمر كذلك فعل المؤمن أن يعرض منهجه عرضا سمحا ولا يحاول أن يكره على المبدأ لأن الاكراه على المبدأ سوسة تنخر في ذلك المبدأ .

منهج الداعية:

انك اذا أكرهت انسانا على المبدأ تسلل اليه النفاق ، وفعل ما يفعل من شر لهذا المبدأ ، ولذلك يقول الحق :

﴿ لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي، .

(البقرة ٣٥٧)

فالأمر واضح ، حيث تتنفي الحاجة الى الاكراه . . اذن . . حين لا يتبين الرشد من الغي يأتي الاكراه . . ولذلك حين يعرض الحق المتهج ، ويعرض منهج الداعية اليه . . تتمثل الأسوة في رسول الله ﷺ . .

و وإنا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين.

(YE Lw)

فالهدى أمر واحد والموافق له منهج واحد . . فاما أن يكون أنتم ٩ الكفار ۽ . . واما ان نكون نحن . .

فالرسول الكويم مطمئن الى أن منهجه لو عرض لا بد أن يحقق الفوز . . ولهذا طلب من خصومه أن يقفوا ازاء هذه المسألة موقفا سليها غير غوغائي ولا جماهيري لأن الجماهير تلقي تبعة الاحكام بعضها على بعض . .

فعندما تشب مظاهره يقول كل واحد كلمة ثم يرمي تبعة مسؤ وليتها على سواه . .

ولذلك يقول الحق لهؤلاء الذين عارضوا منهج محمد ﷺ:

﴿قُلَ الْمَا أَعْظُكُم بُواحِدَةَ أَنْ تَقُومُوا لَهُ مُثْنَى وَلَرَائِي ، ثُمْ تَتَفَكَّرُ وَا مَا بِصَاحِبُكُم مِن جَنَةَ أَنْ هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديدكه .

(47 أس)

مثنى أي يجلس كل اثنين مع بعضهما البعض ويتناقشان في مسألة محمد عليه الصلاة والسلام . . والسبب في تحديد صدد أفراد المناقشة باثنين أو فرادى أنه في حالة الاثنين يقل الكلام خارج الموضوع على المناقشة . . ولا يكون هناك فرصة لطرف ثالث يقول ان فلانا انهزم أمام فلان بما يدفع المتناقشين الى اللجود الى لجاج الباطل وصولا الى الانتصار . وفي حالة انفراد الشخص بنفسه فهذا ما عاة الى أن يتفكر في الأمر فيتين زيف الادعاء بأن تجمد عليه الصلاة والسلام جنة . .

ولهذا فساعة يعرض الحتى المنهج يريد من كل واحد منا ألا يلقي تبعة عقيدته على سواه . .

ولعلنا نذكر ما قاله شوقي رحمه الله في قصة مصرع كليوباترا عن معركة « اكتيوما » الهي كانت بين كليوباترا وبين خصومها وكيف تحولت الهزيمة الى اشاعة بالانتصار . . وراح إلشعب يردد أناشيد الانتصار المزعوم . .

ومثل هذا أيضا حدث في التاريخ الحديث.

والشاعر أحمد شوقي رحمه الله يصور الموقف تصويرا دنيقا حتى لا تكون أحكام الحقائق خاضعة للغوغائية . .

فغي مكتبة قمصر كليوباترا يدور حوار بين موظفين في المكتبة أحدهما يدعى ديون . .

يقول الموظف لزميله :

اسميع الشيعب «دسون» كييف يبوحبون البينه مبلأ الجسو هنتافيا كيافيا

ثم يقول مؤكدا على كثرة متافهم لقاتلهم وأثر ذلك في الشعب:
أشر السيسهستسان قسيسه
وانسطل السزور عسليسه
يسا لسه مسن يسيسفساء
عسقسله في أذنسيسه

ولذلك فالأمر في العقائد لا ينبغي أن تخضع للغوغائية وكل واحد عليه أن يأخذ

قضية العقائد على أنه مسؤول عنها . . ولن يشفع له أن يقول : «أني سمعت فلانا يقول » . . ولن يشفع له أن يقول ان جماع الفوغائية أو الجماهيرية كان هكذا . . فان كل واحد معلق من عرقوبه ، فعلى الانسان أن يناقش قضية العقائد بميدا عن الفوغائية التي تسير وراء الصياح كالنعام والطغام . .

اسأل الله سبحانه وتعالى أن يبصرنا تبصيرا يتبعنا دائيا الى منهج الحق.

* * *

تقسيم الأرزاق ومقومات الحياة

تقسيم الأرزاق:

يقول الحق : ﴿فَاذَا قَضَيت الصلاة فَانتشروا فِي الأَرْضُ وَايَنْفُوا مَنْ فَصْلَ اللهِ وَإِذْكُرُوا اللهِ كَثْيِرا لَعَلَكُم تَفْلَحُونُ﴾ .

(الجمعة ١٠)

من هنا نملم أن وقت الانسان بجب أن يكون بين أمرين : بين انشغال بالمنحم لتأخذ منه شبحنة الطاقة على حركتك في النعمة وبين حركتك في النعمة . . فقوله تعالى : وفائتشروا في الأرض وابتغوا من فضل أنه ﴾ هذا أمر . . كيا أن قوله : ﴿إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع﴾ . . هذا أمر . .

والأمران بمن له حق الأمر في خلقه وهو الحق ، فاذا ما طبقنا الأمر الأول ﴿ اذا تودي للصلاة ﴾ . . ذهبنا الى نداه الله ، ثم لم تطبق الأمر الثاني فقد تركنا شفا مهم إ في التكليف . فالشرب في الأرض بالحركة هو المقصود الأساسي لجلافة الانسان في الأرض ، فاذا لم يضرب الناس في الأرض بالحركة واقتصروا على ما تأتيهم الأرض من خيراتها فاتهم يكونون قد قصروا في منهج الله صبحائه .

لم تخلق الرزق:

ما دام الضرب في الأرض للحركة ، فيجب أن يربط الحق هذه الحركة بما يبم الانسان أولا وهورزق نفسه ، فيقول سبحانه : ﴿فامشوا في متاكبها وكلوا من رزقه﴾ . . إ الملك ١٥٠ ك

هذا أمر للكدح وقيد لنفي غرور الكادح بقوته ، فلا تظن أن حركتك ومشيك وضريك في مناكب الأرض مشقة وجهادا وتعبا . . فالله هو الذي جاء لك بالرزق لأن حركتك مهها كانت لم تخلق الرزق ولكنها وصلت الى الرزق الموجود في الأرض ، والحق طمأننا عليه في خلق الأرض أولا حين قال:

﴿قُلُ اَإِنكُمْ لِتَكَفُّرُونَ بِاللَّذِي خُلَقُ الْأَرْضُ فِي يُومِينَ وَتَجْعَلُونَ لَهُ الدَّادَا ذلك رَبّ العالمين ، وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين﴾ .

(فصلت ۹ ـ ۱۰)

فكان الاقوات مطمورة في الأرض منذ خلق الله الأرض . . كل عملك لا يوجد الرزق ولكن يوصلك فقط الى الرزق . . هذا هو معنى ﴿فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه﴾ . .

وفي مناكبها مشقة . . أي لا بد أن تكون الحركة في الحياة حركة مشقة . فلسفة العمل :

يجب على الذين يعملون أي عمل أن ينظروا لا الى ما يعطيهم جزاء العمل ولكن الى ما يحلل لهم جزاء العمل . .

أناس كثيرون من العاملين يأخلون قول الرسول: «أعطوا الأجير أجره...».. ويغفلون قوله: «قبل أن يجف عرقه»..

معنى ذلك أن يكون العمل قد أعرقه ، فأي عمل شكلي صوري يخليك من المسؤ ولية الشكلية ولا يعطيك العرق والمجهود في ذاته لا يحلل لك أجرا . . وكل فساد في الدنيا ناشىء من شكلية العمل دون العرق في العمل . . هذا هو فساد الدنيا كلها . .

شكلية في العمل لتخلي نفسك من مسؤ ولية المسيطر عليك وكأنه لا مسيطر عليك الا بالبصر المحدود والرقابة المحدودة . . ولو علمت أن المسيطر عليك لا تأخله سنة ولا نوم لكانت رقابتك له أولى من رقابة المماثل لك . .

كل فساد في الحياة الآن ، كل مشقة نشقاها الآن ، وكل مظهر من مظاهر المتاعب الآن ترجع الى أن الناس ذكروا أجر العامل ولم يذكروا عرق العامل . ويجب علينا ان أردنا أن تستقيم لنا أمور الحياة أن نذكر الأمرين بنفس الدرجة .

عداع النفس:

ان الذي يخدع انما يخدع نفسه . . لأن الانسان لوكان مع مساو له في السيطرة والقيومية لهان الأمر أن تستخفله أما أن تكون بمرأى من قيوم لا تأخفه سنة ولا نوم ، فاعلم أن كل حركة لك عصمية عليك ولن يتأخر أمر ذلك الى الاخوة ، وانما لا بد أن يلقله الانسان في الدنيا حتى يعصم الله فساد حركة الحياة من الذين لا يؤمنون بالاخوة . .

اذن فالحركة في الحياة ، المشي والضرب في المناكب . . كل ذلك يجب أن تلحظ فيه إنك الإن قادر وقد تكون عاجزا بعد ذلك . حكمة المعح: :

العجز موجود في بعض سمات الأفراد . . ولذلك تجد الشدوذ في الحلق هو القلة ، فإذا أحصينا الشواذ في الحلقة في بلد تعدادها عشرة الأف . . (الشواذ مثل المجانين والعرج والعمي . . الى آخره) سنجد أنهم أقلية . . أي دون العدد بكثير . . وقد نثر الله هذه الإقلية في كونه ليلفت الى نعمه الغافلين عن نعم الله عليهم . .

انك لا تشعر بنعمة عينيك حتى ترى أعمى يتعثر . . حينثا تفيق لنفسك . .
ولا تذكر قوة رجليك الا اذا رأيت أهرج . .

ولا تذكر قدرتك على الحركة وانفعال جوارحك لارادتك الاحين ترى انسانا لا تستطيع جوارحه أن تنفعل لارادته ، كان يريد أن يتحرك فلا يتحرك . . لتلف عصب الحس الموصل . .

اذن . . فهؤ لاء جعلهم الله وسائل ايضاح ليذكرك بالغفلة عن نعمه . . ولهذا كاثوا قلة . .

ما ذنب الماجز ؟

لماذا اختار الله بعض الناس ليكون فيهم المثل . . ما ذنب هؤ لاء العجزة . . ما ذنب هذا ليكون أصمى مثلا ؟ . . انك تنظر الى ما أخذ منه ، ولكنك تففل عيا أعطاء الله له نظير ذلك ، فلو أنك نظرت الى مشمول ظاهرة من ظواهر القدرة ، وحللت كل نعم الله عليه لوجدته فقد أصطى نعمة تعوضه عن المفقود . .

صعيت جنينا والمدكداء من المعمى فيجئت صحيب المظن للعلم مدولله وصدار ضياء العدين لماقلب رافدا لعلم اذا منا ضيح النداس حصله

فنحن نلتقي بعباقرة ينشئهم الله حتى من منطقة عجزهم .

وهؤلاء الذين يحفظون صور العجز في أجهزة الحياة قد تكون هذه الصور مصدر المقرة في أشياء أخرى لأن العاجز اذا رأى نفسه مأخوذا منه شيء دون نظير حاول جاهدا أن يجد في نفسه ملكة ينميها حتى يحوض النقص الذي فات . .

وكثير من العباقرة كانوا أصحاب عجز في بعض الأجهزة . .

اذن فالحق سبمهانه وتعالى حين سلب شيئا أعطى شيئا ، لأن الله لم يتخذ ولدا ، وما دام لم يتخذ ولدا فجهيم الخلق بالنسبة له صواء ، يعطيهم بمجموع متكافى ، ولذلك وضعنا نظرية قديمة وإلمنا ان اللباقة لها درجة ، والدقة في الحساب لها درجة ، وللذكاء درجة ، ولنجابة الأيلاد درجة . وهكذا لكل شيء درجة . .

فاذا أحصينا المجموع وجدنا أن مجموع كل انسان مساو لمجموع غيره من الناس . . ولكن التفاضل يكون بالتقوى . .

لكن الإنسان حين ينظر الى تميزه يقتصر على ذلك ويففل النظر الى تميز غيره . . فلو أنك رايت نفسك نظيفًا حسن الهندام ورأيت انسانا آخر غير ذلك فينبغي ـ اذا كنت عاقلا عقلا ايمانيا ـ أن تسأل المسك عن الميزة التي يتميز بها هذا الذي دونك في الزي والهندام ، بحيث يعوض ما أنت أيه من ميزة . . اذن . . لا تحقره لأنه ناقص في هذا الشيء . . بل حقر نفسك لأنك أناقص فيها يقابل الزائد فيه . . ولذلك يقول الحق :

﴿ لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا غيرا مهم﴾ . (الحجرات ١٩)

انك ان جمعت درجاتك ودرجاته فستجد أنه أحسن منك في بعض الأشياء فكل واحد أخذ حقه بالميزان . .

تصيب المجنون :

سئلت مرة : ماذا أخد المجنون من الدنيا ؟ . . المجنون الذي خلقه الله انسانا ، والانسان مكرم بعقله . . فهل سلب العقل نزع لقيمة التكريم ؟ . .

قلت له : ماذا يريد العقلاء الأقوياء في كل أجهزة جسمهم ؟ . . ماذا يريدون في هلم الحماة الدنيا ؟ . .

هم يريدون أن تكون لهم الكلمة ، يريدون اذا قالوا تولا أن لا يرد لهم اللول . . يريدون أن يتصرفوا بارادتهم دون أن يلومهم أحد على شيء . .

قلت له : وكذلك أعطي المجنون . . انه يضربك وتضحك له ، فلا تسأله عن فعله ولا يسأله الله يوم القيامة عن فعله . . فهات انسانا أخد هذا من ألدنيا . . ان الغاية التي يسعى اليها الانسان نالها المجنون . . ولذلك تجد العجب ، فينيا نسميه مجنونا في حركة الحياة . . اذا به يجعله الله في لحظة من لحظات حياته بقوة عقلك في كل حياتك . . فكف ذلك ؟!! . .

الانسان منا قد يعرف الحقائق الا أن عقله يستر عن النطق بها ، أما المجنون فيقول كلمة الحق ولا يبالي . . يقول الكلمة التي لا تستطيع أنت أبها العاقل أن تنطق بها . .

وهذا يقودنا الى معنى كلمة ، عقل ، لماذا أسموه ، عقل ، ؟ . . عقل أي هناك أشياء يعقلك عنها . . لا يجعلك تتفوه بها . . أما المجنون فلا يبالي . .

اذن المجنون في لحظة من لحظات جنونه أخذ ما لم تستطع أن تأخله أنت من كل لحظات عقلك في الحياة . .

المساواة في الرزق:

ان الحق سبحانه وتعالى حنيا ينثر رزقه في حميح جهات الحياة على خلقه . . اهلموا أن الرزق متساو . . ولكن الله لا يريد اناسا مكروبن . . بحمق أن تنساوى وتتطابق المصفات بين الناس فتتنفي حاجاتهم بعضهم لمعض . . هان الله يريد أن يربط الوجود بعضه ببعض ربطا نفعيا . . فتكون أنت مضطرا إلى واكون أما مصطرا لك . . ولا يتأيى ذلك الا اذا اختلفنا في مواهب الحياة . .

احترام قدر الله :

الذين يأخذ الله منهم بعض المزايا ويعطيهم معضى مظاهر العجز لو نطنوا الى حقيقة ذلك لاحترمرا قدر الله فيهم ، فلا يتأبون على القدر . . فيأي مثلا رجل أراد الله أن يكون أعمى البصر وان كان قد أمده ببصيرة . وبمد ذلك يحاول أن يظهر نفسه وكانه ليس كفيفا فيلبس نظارة . . وآخر قصير القامة يلبس حداء ذا كعب عالى ويصبح على رأسه طربوشا طويلا لكي يبدو أطول نا هو عليه فيصبح مسحا . وذلك لأنه لم يحترم قدر الله فيه ، لكنه لو احترم قدر الله فيه لكان قدر الله فيه له خير . .

> ويقول المثل القديم: «اللي بيدي العمى حقه يبقى مفتح». رزق السلب:

يقول تعالى : ﴿ يَخَادِمُونَ اللَّهِ وَاللَّذِينَ آمنُوا وِمَا يَخْدَمُونَ الْأَ أَنْفُسَهُم وَمَا يشمرون﴾ .

و البقرة ٩)

وهو القائل جل شأنه :

﴿ قُلَ هَلَ نَشِتُكُمُ بِالأَحْسِرِينَ أَهْمَالًا ، الذِّينَ صَلَّ سَعِيهُم فِي الحَيَاةُ الذَّبَّا وهُم يحسبون أنهم يحسنون صنعاته .

(الكهف ١٠٣ ـ ١٠٤)

فكيف يسمى الانسان بعد ذلك الى أن يكسب مالا دون أن يؤدي ما يقابله من عمل فيقتنص القروش - كها يقولون - من هبوب الربح بأن يضحك على هذا أو ذلك . أو يضحك على اللمولة ، فلا يذهب الى عمله ويكلف زميلا له بالتوقيع في دفاتر الحضور بدلا منه . . وهذا كفر بأن لك ربا رقيبا عليك ، فليس صحيحا أن الرقابة تقتصر على من بمسك مدفتر الحضور والإنصراف . .

ولتذكر هنا أن الرزق لا يتمثل فقط في الأموال التي تكديها . . فهناك رزق السلب وهو المهم في الحياة . . فالكثير من الناس يعيشون في أمن واطمئنان واستقامة ويربون أبناءهم تربية طبية بما يدهش الفريق الأخر من الناس الذين يتساءلون . . كيف يستطيم هؤلاء الحياة ببذه الكيفية ؟ .

وتتمثل الاجابة في بند رزق السلب. في حالة عدم وفرة رزق الايجاب. لأن هناك بنودا أخرى عند الله . .

اذن . . وبهذا المنطلق . . تكون الزكاة نماء . . اذ يسلب الله عن المزكي المصارف . . فكأن المال قد زاد بهذه الطريقة .

فاذا كنت تملك ماثة أصبحت بألزكاة ٩٧ لكن ربنا سبحانه وتعالى منع عنك وسلب عنك مصرفا يأخذ خمسين ، فكان مالك أصبح مائة وخمسين . . وهذا يعني إنك زدت في الحقيقة . . هذا من ناحية المزكي . .

الزكاة تطهير وتماء :

ماذا عن اثر الزكاة بالنسبة للمزكى عليه . . وكيف تكون تطهيرا له وثماء ؟ . . _ هي تطهير له . . لأن المزكى عليه وهو ضعيف ينظر الى واحد أقوى منه بما لد يجوك في نفسه قوى الغيرة والحقد والكراهية والفل .

لكنه حين يرى انسانا أنعم الله عليه ثم مديد المعونة اليه بما أنعم , . يقول : النعمة عند هذا الانسان نفعتني ، وبهذا يطهر قلبه من الغل والحقد على هذه العمة . .

_ وهي أيضًا تماء له . . لأن المعطي حين يعطيه ما لا تعطيه حركته في الحياة يهذا المال . . وكذلك تدله على أنه في مجتمع انهاني متكافىء ، وأنه لا يستقبل أحداث الحياة وحده ، وأنه اذا عضته نائبة فاخوانه المؤمنون جميعاً من حوله . . اذن . . فهو لا يبالي بأحداث الحياة ما دام هناك أماس تربطهم مه أحرة ادانية , والحير عندهم متعد اليه . . فيتم بذلك المياء لرحولته . والمياء لعمده ، والنيام لشخصيته .

أما ان انقبض الناس عنه فسيرى أنه يواجه الحياة وحده هم أعرث . . فلا بمحمى له النهاء المشار اليه . . ولا النهاء في أمله في الحياه . . . المزكلة والحافز . . أو التأمين على الحياة :

حين يذوق المزكر عليه حلاوة العطاء من المزكى يحلو في نفسه دلك ويحب أن يكون هو أيضا مثل ذلك المزكي ويأمل أن يقوم بدوره . . فيشنخل في الحياة وبضرب فبها اليذوق هو أيضا ويلديق غيره هذه الحلاوة . .

اذن فالزكاة انما شرعها الله تطهيرا وغاء . . وان بدت في ظاهرها مفصا ممياسك . . لكن مقاييس الله فوق ذلك كله . . فاذا تحرك الانسان وفي ناله أنه بتحرك لنمسه ولكل ضعيف ضمن أنه ان ضعف في متغيرات الحياة . فسيجد اناسا متحرك لانفسهم وله أيضا . . وذلك هو التأمين على الحياة . . حين يؤمن الانسان على ما يحيفه مي حياته . . تعب القلب وتعب الجوارح :

حينيا شرع الحق سبحانه وتعالى المتبج الايماني ضمن للناس مقومات حياتهم في هذا المنهج . . وما دام قد ضمن لهم مقومات حياتهم في هذا المنهج . . يطالبهم بألا ينشغلوا بالرزق الشغال تعب قلوب . .

وهناك فرق بين أن يتمب بدنك وبين أن يتعب قلبك . والاعير هو المنهي عنه في أمر الرزق . .

فالرزق مطمور في الأرض فان كنت قويا ذهبت اليه لتجده وان كنت ضعيفا سيذهب اليه أخ مؤمن يتحرك حوكة تسعه وحركة تسعك .

اذن فمنهج الله يضمن هذه المسألة '. . ولهذا لا ينهغي أن تنشغل انشغال القلب وتتعب ثميه . ان الكثير منا لا يفرق بين تعب البدن أو الجوارح وتعب القلب أو النفس .
 التوكل :

للمترمن قلب وجوارح . وحيث تتعب جوارحه ينيني أن يتوكل قلبه . . وخلك هي مسألة المؤمن . . أما من يتصور أن الحوارح نعمل والفلوب ننوحل . . وتلك هي مسألة المؤمن . . أما من يتصور أن التوكل يعني الانصراف حن العمل ويدعي أن الله يرزقنا كيا يرزق العلير . . ان العلم ليسب مخلفة بأن تزرع وعملها هو أن تنال رزقها وتحضي . .

ولهذا نقول لمن أواد أن متحرف باليقين والتقوى ويجعل من التوكل حرفة . . نقول له : سنحضر لك مائدة شهمة ونضح الطعام على المائدة فأونا كيف تتوكل ـ بمفهومك ـ ولا يمد يدك الى الطعام فهل نففر اللقمة وحدها الى فمك ا ؟؟ . .

اذن هذا الشحص لاداب التوكل...

ان البوكل هو أن منعب بدمك ويرثاح قلبك . .

* * *

الجوع والحوف :

في الدنبا أشياه اسمها المخوفين . . المتعين . . المقلقين . . حيث الحوف من بطش السلطان والقلق على الرزق . . ولذلك قال تعالى *

﴿ المِيدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ﴾ . ﴿ وَرَسْ ٤ ﴾ . (قريش ٤)

وهذان العاملان . . الجوع والحوف هما سر متاعب الدنيا كلها . . ولهذا . . يأمرنا الله أن نتركهها لأنه بصممها الما . وأن تنصرف الى أعمالتا في الدنيا . ويقول في الحديث القدسي . لضبط ميزال المحتمع :

و لا تخالمن من ذي سلطان ، ما دام سلطان باقبا ، وسلطاني لا ينقد أبدا ، .

سيحانه . . يطمئن ابن ادم الانفشى من صبل الرزق فالحزال ملامه . . خزائمه لا تنفد أبدا . .

أثقل الأثقال:

كنت أحدث اخواننا عها قاله أحد شوقي رحمة الله عليه في حفل تكريم السيد نصير يطل حل الأثقال . . فبعد أن قال فيه :

> شيرف تصييرا رقيع جييشك فباليسا وتسائل مين أوطبانيك الإكسليسلا

> > وصل الى المعاني الدقيلة . . الى العطاء الالحي . .

فيتول شوقى في قصيدته غاطبا السيد نصير:

.. أحملت انسانا عليك ثقيلا

ـ أحملت دينا في حياتك مرة

.. أحملت يوما في الضلوع فليلا

. أحملت طفيمان اللتيم إذا الهندي أو نمال ممن جماه الحميماة قمليملا

. أحملت ظلها من قبريب فبادر

أو كسائسح بالأمس كسان خمليسلا

م أحملت صنبا في المنهمار مكررا والمليمل من مسعد المبيلا قمليملا

ـ أحملت في النسادي النبي اذا الشقي

منن منادحيت الحنمند والتتسجيبلا

فيُدرن الشخص عبي اللسان بنادي بفصيح العرب ، ويكون بخيلا ويقال له يا حاتم . .

كل هذ لاء الدين عددهم أحمد شوقي وكل هذه الصور تبرز أثقال الحياة مقارنة بأثقال الحديد . .

> تسلك الحسيساة وهداه أشقسالها وزن الحسايسات بهما فسعماد ضشيسلا

اذن فالمتناعب الحقيقية هي متاعب القلب وشغل المخ و فها الحمل الا ما وهاه العمدر ، وهذا هو ما يريد الله أن يمناعته ، أما تعب الجوارح والعضلات فهو مطلوب . . بل إن الله يغفر للرجل اذا بات كلا من عمله . .

* * *

مراحل اليقين وتجديد الولاء الإيماني

لن الكلمة ؟!:

تتجلى عظمة الايمان في أنك لا تسلم في زمامك ولا أسلم لك زمامي ، وإنما أنا وأنت نسلم زمامنا لله . . فلا يكون هناك طغيان لواحد ما على غيره في الأرص وتبفى الكلمة لله . . فلماذا بحرص البعض على أن يستذلوا الناس باسلامهم لمناهجهم !! وادا كانوا يريدون الخير حقا في الغضاضة في أن نسلم جميعا وجوهنا لمن هو أعلى منا . . فقه سبحانه وتعالى . .

مفهوم العلياء:

الى جوار اسم الاسلام ووصفه اللذين اتخذهما شكلا وميزة لأمة محمد يهيد . فقد التصف الاسلام بصفة أخرى ، وهي أن كل أمة محمد يهيد امتداد لرسالة محمد يهيد ، طللا لم يعد هناك أنبياء ولذلك عدة اعتبارات . أولها أن المنهج محفوظ والمطلوب فقط هو البلاغ للمنهج . ويظن البعض أن العلماء الذين بجملون المنهج للناس هم فقط العلماء المعممون والذين تعلموا في الأزهر الشريف وتماطوا صناعة الدعوة . . وهذا غير صحيح . . لأن كل من علم حكيا من أحكام الله فهو عالم به ولذلك قبل ، نظر وجه امرىء سمع مقالة فوعاها وأداها الى من لم يسمعها فرب ميلغ أوعى من صامع » . .

التشريع الكامل:

قد تتعرض لأشياء لا تخطر على قلب الذين شغلوا أنفسهم بالتشريع لمصالح الناس . .

الجزار الذي يتفخ الذبيحة لكي بسلخها ، يحرم عليه الاسلام أن ينفخها بفعه . ويحتم عليه أن يستعيم عنفاخ حت_د لا يدخل النفس . يفتح الفاء . في الذبيحة . فمن ذان منا يعرف أن هذا النفس يخرح محملا بثاني أوكسيد الكربون وبأشياء ضارة أخرى من الجسم ؟ . لم يكن أحد يعرف ذلك . .

صورة الحرى عن المجم . أن تشابع من تشريعات البشريقضي بأن الخيازعليه إن يضم الناما على ضم «أممه عماته أن معلس في المجين .

همن الدى عال ان الدبي يسرص لمثل هذه الجزئيات ثم بقول لك بمقتضى الولاية الإيمانية في أي أمة اسلامة ، إن من حن المخدوف الدي حرمه الله نعمة البصر أن يمين له ولى الأمر في المسلمين فائدا مبصرا يكون رزقه على بيت المال .

نای نشریع هدا ۱۱۲ . .

اى تشريع هذا الذي يصمن كل حركة الحياة؟!

من الذي قال إن المحتسب الذي يراقب تنفيذ الناس لمبيع الله يمنع الحلاق من ممارسة عمله في اليوم الذي بأخل ميه مصلا إن مهنته تقتضي أن يكون نفسه في ألف زيونه ؟!

ان قائل هذا الكلام لا بدأن يكون قوله تشريعا عاليا . ومع ذلك يتهمون شرع الله يأته ناقص . مقول لهم عندئد . لا . ان النفص في ايمانكم أنتم . انكم لم تستطيعوا حمل أنفسكم على منهج الله ، محاولتم أن يكون الله على دينكم لأنكم لم تستطيعوا أن تكونوا على دين الله . .

وما دامت حركة الحياة منظمة هذا التنظيم الاسلامي فأي خلل في الوجود وأي قمح فيه يجب على وفي الأمر أن يبحث عن سببه وسيجد أن شيئا من منهج الله لم يطبق . .

في حالة أخرى نجد أننا قبحنا الرجود وقبحنا نعم الله . . فقطف العنب قبل نضجه ليلحق باسمار السوق العالمية في فترة ما . . وفي مذا سخط على النعمة . . لأن الله يربد أن يمتم أعيننا قبل أن يمتم أفواهنا . . يقول تعالى : والظروا الى ثمره اذا أثمر ويتعهاي .

ولا شك أن قطف الثمار قبل نضيجها ما ثر على شخابها مدافهه مم خعل المعسى يسخط على نعمة الله . . ومنشأ هذا السخط هم استعجال معمد منه ما مختبه ، هم الملام في ذلك ، فلو تركوا عند الفاتهي ما لم ينضيح ولم نشبروه لد بي المانهي و برا عاض الذي يجني الشعر في غير أواته . . . وليت الناس خسبود المعرف عني النه الاسلام بين العلم والتطبيق :

ثمة لفتة يجب أن نتبه اليها وهي أن نحمل امانه الاسلام دهله ومحمي الاسلام كتطبيق ، فهناك أمران هما تحقيق الاسلام وتطبيق الاسلام ، فهم أن مسا مفوم أمدونا عن تطبيق الاسلام كمنهج سلوكي للبشر فماذا يكون موقفها ؟ . .

موقفنا على الأقل يجب أن نكون أمة تبغي تحقيق الاسلام أى تُحسل الاسلام كعلم الى أن يأذن الله لحلقه برجل يحمل مبسادرة سماوية فيرى العلم والنحفيق موحودين فيطبق الاسلام . .

أما ان نرى أنفسنا بعيدين عن تحقيق الاسلام فنتركه . . فهذا هو الحطأ . . مطلوب منا أن نبقي على ضموه الشمعة الباقية وأن نحافظ عليها حق لا تنطفى ه . . فلعل واحدا يأي فيأخذ من هذه الشمعة قيسا يمعل منه حريقا . .

اذن . . أمة مصر ان لم تكن قد حققت الاسلام منهجا وسلوكا فهي مطالبة بنعمة الله عليها أن تحافظ على الاسلام تحقيقا حتى تحفظ دين الله للدنيا . . وحتى يأذن الله لمن شاء أن يجري الحبر على يديه ليطبق منهج الله ..

اياكم أن تقولوا . . وما علمنا بعلم الاسلام ؟ ! . .

دهوا الاسلام محققا وان لم يكن مطبقا ، وبعد ذلك طبق الاسلام فيها ولايتك فيه على نفسك . .

منى يسقط الحاكم بغير كتاب الله :

ان كل واحد فينا اذا طبق الاسلام فيها ولايته على نفسه لسقط الحاكمون بغير

الاسلام وحدهم . . ولو أن الحكام يعلمون أن الناس يجبون منهج الله لانهم يرونهم يطبقونه في نفوسهم ، لتقربوا الى شعوبهم يتطبيق منهج الله . .

ان الحكام . في الوقت الحاضر . يتحسسون ما يرضي الشعوب ، قاذا علموا أن الشعب يطبق منهج الله فيها ولايته فيه على نفسه لعلم الحاكم عندئذ أن هذا الشعب عشق منهج الله . . فيتقرب الحاكم الى شعبه بشطبيق منهج الله لأن الشعب طبق منهج الله فيها ليس للحكومة فيه دخل . .

اذن فمهمتنا ذات شقين:

أولاً . أن نسعى وتلح وتجاهد في أن نطبق الاسلام ..

ثانيا _ اذا لم يتحقق التطبيق فعلينا أن نحقق الاسلام ونصفيه عليا . . علما يجلمي عقيدة الاسلام تجلية صافية ، وبيين حقيقة القرآن وبيين أن الله كنز في القرآن كنوزا سيفضي الزمن أسرارها حين يأتي ميلادها . . ويتحقق أن ذلك ليس من كلام البشر لأنه تعرض الأشياء لم تخضر على قلوب البشر أيام تنزيل القرآن . .

فعلمنا الأن يجب أن نعد له بأن نجلي الاسلام عقيدة ، ونجلي الإسلام عبادة . مراحل اليقين :

العقيدة هي الايمان . . والايمان هو اطمئنان القلب الى قضية ما . . يحيث لا تطفو لل المناقشة من جديد . . فهذا هو معنى الايمان . . ان الله موجود . . الله قوي . . الله قاد . . الله قوي . . الله قادر . . الله خالق . . وهذه هي قضايا عقدية لا تطفو مرة أخرى لتناقش من جديد . . وان طفت الى العقل للمناقشة فلا يكون هذا ايمانا وانما نكون بصدد مشروع ايمان . .

وهناك فرق بين أن نؤمن بالأشياء . قلة وبين أن نؤمن بها متصورة .

فالمطلوب منك أن تتعقل الأشياء لأن التعقل يعطي الايمان .. والايمان لا يكون بالمحسوس أبدا ..

الايمان يكون بأمر غيبي ، ويتطلب توفر اليقين . . لكن اليقين له مراحل :

- اليقين يكون عليا مرة . . وتسميه علم يقين . .
- ـ ومرة أخرى نسميه عين يقين حين ينتقل الى شيء ما.
- .. ومرة ثالثة : لا يكون عين يقين لكنه يصبح حقيقة يقين . .
- أى أن اليقين الايماني بمر بثلاث مراحل: علم وهينا وحقيقة.

ولتفسير ذلك نضرب مثلا: - ان كنت أنا قد سافرت الى أندونيسيا ثم حدت الى طلابي وقلت شم هبوا أنهى قلت لكم انبي رأيت فاكهة في أندونيسيا حجمها في حجم البطيخ ولونها لون البرتقال، وطعمها طعم الموز، ورائحتها رائحة التفاح . . فياعتباري أستاذا لهم فسيصدقونهي وعندثال يقال انهي نقلت لهم صورة علمية . . حيث يصبح عندهم علم يقين على مقدار توثيق كلامي .

ثم للدخل مرحلة أخرى . . اذا أحضرت للطلاب نفس الفاكهة ووضعتها أمامهم . . في هذه الحالة نتقل من علم اليقين الى عين اليقين . . ثم مرحلة ثالثة : اذا أحضرت سكينا وشققتها وأعطيت لكل طالب قطعة . . نصبح هنا في مرحلة وحقيقة يقين > بالنسبة للطلاب . . أي أن حقيقة اليقين هي أعلى مستوى في اليقين . وهذا عندما سأل النبي عليه الصلاة والسلام حذيقة قال : كيف أصبحت قال : أصبحت بالله مؤمنا . حقا .

فنبهه الرسول الكريم الى للمجازقة بكلمية وحقا ۽ فياعتباري أستاذا لهم فسيصدقونهي وعندئل يقال إنني نقلت لهم، وسأله عن حقيقة ايمانه .

فقال حليفة:

 « حزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي ذهبها ومدرها . وكأن أنظر الى أهل الجنة في الجنة ينعمون والى أهل النار في النار يعلبون » .

والملاحظ أناللهب شأنه شأن الفضة . . وان المسائل الغيبية رآها حديفة وكأنها حقيقة . . لهذا قال له النبي : عرفت فالزم . .

اذن هذه حقيقة . .

والحق سبحانه وتعالى حين أراد أن يعطي لنا هذه الراحل اليقينية قال في محكم آيته :

وألهاكم التكاثر ، حتى زرتم المقابر ، كلا سوف تعلمون ، ثم كلا سوف تعلمون ، كلا لو تعلمون علم اليقين ، لترون الجحيم ، ثم لترونها عين اليقين ، ثم لتسألن يومئذ عن النجيم ﴾

(سورة التكاثر)

فجاء فوهلم اليقين له أولا ثم انتقلت الايات الى فوعين اليقين له وفي هذه السورة اقتصر الأمر على هاءت المرحلتين . . علم اليقين ، وعين اليقين ولكن في سورة أخرى تتضم « مطيقة اليقين » بقول تعالى :

و لما أقسم بمواقع النجوم ، وإنه لقسم لو تعلمون عظيم ، إنه لفرأن كريم ، في كتاب مكتون ، لا يمسه الا المطهرون ، تنزيل من رب العالين). (الواقعة ٧٥- ٨٠)

ثم يغول تعالى:

ووتحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ، فلولا إن كتم غير مدينين ، ترجعونها ان كتتم صادقين ، فاما ان كان من المقريين ، قروح وربجان وجنة تعيم ، وأما ان كان من أصحاب اليمين ، واما ان كان من المكذيين ان كان من أصحاب اليمين ، واما ان كان من المكذيين الفيالين ، فنزل من حميم ، وتصلية جحيم ، ان هذا لهو حق اليقين ﴾ . الفيالين ، فنزل من حميم ، وتصلية جحيم ، ان هذا لهو حق اليقين ﴾ .

وهنا لا على للحدال فإن هذا فوحق اليقين . وعندال قد تتسامل لماذا ذكر الله سبحانه بمعال فوحق اليقين في في مسألة الكفار ولم يقلها في مسألة إهل الجنة ؟ . . فعول ان السبب أن أهل الحد الما مس مكفون من الله بعلم اليقين أما الكفار فهم الذين يتشككون الى إن يأتي لهم حق اليقين ويصطلوها.. أي النار .

* * *

اليقين بالموت :

لم يجعل الله للموت سببا محددا ولم يجعل له شكلا محددا ليكون الانسان دائيا على استعداد أن يلقى الله في أية لحظة ، فهل ذلك مرتب عند الناس في حركتهم على اليقين بالموت ؟ . .

هم متيننون ولكنه يقين أشبه بالشك ، ولذلك يجب أن يتذكروا دائيا ذلك المنطق ، فيعطي الله الموت في الحياة صورا متعددة ، فنجد جنينا يجهض ، ونجد جنينا يجهض في غتلف أصمار جنينيته ، فهذا ابن يوم وذلك ابن يومين . . الى أخره ، ونجد طفلا ونجد فقى ونجد يافعا ونجد مريضا يصح ونجد صليها يحتضر كل ذلك لماذا ؟. .

حتى يبرز الله قضية اليقين بالموت ابرازا يظل في بؤرة الشعور.. الايمان مالله:

في شأن مطلق اليقين بقضية ما لا يكفي أن تحمل نفسك على هذه القضية الا اذا واليت نفسك تذكير نفسك بالقضية ، والا تجملها تلهب الى حاشية شعورك البعيدة ويكون المطلوب : أن تظل القضية في بؤرة شعورك دائيا لتتصرف على مقتضاها .

كذلك الايمان بالله .. فالايمان بالله يقين بأنه موجود .. ويقين بأن له الكمالات المطلقة ولكن قد توقن ذلك ، ولكن لا تعمل على مقتضاه .. وأنت لا تعمل على مقتضاه لانك تغفل هذه المسألة وتصير في حاشية شعورك .. فاذا جلست لتتذكر انتهيت اليها . عمديد الولاء الايمان :

يريد الله أن يديم على الانسان قضيته . . قضية الايمان به استدامة لا يغفل الانسان عنها أبدا حتى تكون حركته في الحياة موافقة لمنهج الله الذي أنزله . .

كيف يتحقق ذلك ؟...

لا يكفي أن تؤمن مل لا مد أن تجدد ولاهاد الايمان دائيا فاله يناجيك كل يوم خس مرات ليذكرك مفيله ه الله أكبر ه . ليذكرك أن الايمان به أولى من كل حركة تشغلك عنه في الوجود . . محم تفول الله أكبر . . معى ذلك أن أي شيء لا يشغلك عن هذا الإله . . لان الله هو واهب حرضك وعدك والمادة التي تتفاعل معها . . فلا تقل شغلني كذا . . لان الله أكبر من خل ما بشغلك عنه . .

لأن الذي شفلك عده من عطائه ، فكيف يشفلك عطاؤه عنه . . هل أنت تريد ينط أن تكون مع الممنة ١٤. .

ان الله يريدك أن تكون مع النممة ولكن . . اذا دعاك المنعم تركت النعمة وهُعيت الله . .

ذلك مو حلال اليفس الأيمان فشرع الله الولاء الأيمان بالصلاة تدهى اليها كل يوم خسى مرات .

واذا نظرت الى دلك الولاء الايماني . . لم يتركه لك الله تشريما لتتفكر أنت وتذهب اليه كل يوم حمس مرات ولكن حمل لك شعارا ينادي ليذكرك . . د الله أكبر ، . . معنى الله أكبر :

ان و الله أكبر و نمي أن كل شيء بشغلك عن الله هو أكبر منه فاذا ما ذهبت اليه وهو داعيك . . وهو رمك . . داعيك لا لتأحذ اليه شيئا من نعمته عليك لترده اليه ، فأنت لا تدخل عليه صدية مثلا . . وانما دعاك ربك لتأخذ أنت منه الهداية والهدية . .

اذن فهو بحب لصمعته أن ترتقي ولذلك يجدد لقاءه بها فيأمر تكليفا أن تذهب اليه والى دعوته كل بوم حمس مرات . .

دموا مقتوحة :

أروني مسيطرة على حماعة بأمرهم ويكلفهم أن يذهبوا اليه كل يوم وأو مرة _و واحدة 111.

ان الانسان قد تمر حبانه كلها ولا يحظى بلقاء من يحكمه مرة واحدة ، وإذا عن له ما

يريده يطلب ويكثر ويلمح ويطرق الأبواب حتى يلقاه ، واذا ما سمح له أن يلقاه ماذا يكون الموقف ؟ . . يحدد هو الزمان ويجدد هو المكان والمدة . . وجدد موضوع الحديث . . هذا ان قبل . .

فكان ربك المستغني عنك يقول لك أنا أدعوك الى رحابي كل يوم لحمس مرات ، وأنا لا أقتصر في لقائك على خمس مرات ، فان أردت أن تلقاني كل لحظة فمرحبا ، فأنا لا أمل حتى تملوا ، وأن أردت أن تديم معك وقتي كله فأنا لا أمل حتى تحل أنت .

ولذلك يجد المقربون الى الله أنهم بفريضة الصلاة عليهم أعزهم الله وجعلهم في رحاب حضرته ليديم عليهم عطاءه . وفذا قد نرى الرجل المقرب الى الله يقول ، وهو يدرك هذه المسألة التي ربما تمر على كثير منا دون فكر ودون وعي . . يقول الرجل المقرب الى الله :

حسبب تنفسني صرا بنان هبند يسحنتني بي بنلا منواهبند رب هنو في قندسته الأصر ولنكنن أننا ألنقباه منتي وأينن أحبب

ومن العجيب في أمر الله مع خلقه أن يترك الله الأعلى انهاء المقابلة للعبد . . بينها جرت عادة العظياء أن ينهوا هم المقابلة بوقوفهم ، ومعنى وقوفهم انتهاء المقابلة . . ولكن الله يظل معك الى أن تنهي أنت معه المقابلة . .

عطاء الله وهداياه:

أي عظمة تجمل الانسان يفخر بأن خالقه المستغني عنه يدعوه الى رحابه كل يوم ، واذا ما دعا داع الى بيته .. واقد المثل الأعل _ يعطي الداعي المدعو من التحف والافضال والاكرام ما يناسب متزلته ، فهدا يعطى قهوة وذلك يعطى شاياً وآخر يعطى فاكهة . . كل يعطى على حسب قدره . . اذن قائت اذا دعيت الى حضرة الله كل يوم خمس مرات فلله ألطاف وتحية بحييك بها في بيته ، وما دامت التحية على أقدار الداعي والمحيى ، فانظر الى هديتك على قدر ربك . . فماذا بعطبك . . بعطبك العطاء الخفي الأن كل معط يعطي على قدر ذاته وصفائه . .

انت تدهب الى الطبيب فعطيك أمرا ماديا ودواء ماديا لأن الطبيب مادي . .

وتذهب الصحة الى صامعها في مصنعه فيجه سلكا دقيقا معطوعا أرسحارا صغيرا مفقودا قد عطل الآلة فصبائته أن يضع هذا المسمار ، وهو هنا أعطي أمرا ماديا . . لأنه مادي يعطى من جنس داته . . ولكن ربك غيبي فهو يعطيك من جنس ذاتته وغبه فلا تقل ماذا أخدات لأن عطاء، غسي . . فهو الذي أعطاك الطاقة ، أعطاك الشحنة ، أعطاك الشحنة ، أعطاك الكنون في حضرته . . وهذا كله بعض من عطاء انه سبحانه وتعالى حين يناديك لتكون في حضرته . .

ان مثولك مين مدني الله حمس مرات كل يوم يديم ولاءك للحق وان حضورك الى بيته واعلان ولائك له خمس مرات هل يوم وما تباله من فيض كذا خارج البيت فأنت فاعله بالضرورة لان في ذلك استندامة للؤلاء له . .

اذن فمشروعية معنى الاركان الاصلامية هو الأساس الذي ينبني عليه احترام كلمة المل ولا تفعل . .

. . .

فضل الجماعة

صلاة الجمعة والولاء الجماعي:

ان الله حين شرع أركان الاسلام اتما شرعها ليديم ذكر الإنسان للاله الواحد ويديم ذكره لصدق الرسول المبلغ عن الله ويديم ولاءه له اعلانا في كل يوم خمس مرات، ولكن الله لم يلزم في اللفاء إلزاما الا في صلاة الجمعة . . فقال تعالى :

﴿ يَا أَيِّهَا اللَّذِينَ آمَنُوا أَذَا نُرْدِي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم أن كنتم تعلمون. ﴿

(الجمعة ٩)

لأن الله لا يريد استدامة الولاء الفردي فقط ، والها يريد استدامة الدولاء الجماعي الملان مني بالمبودية لله أمام بقية خلق الله الخداعي اعلان مني بالمبودية لله أمام بقية خلق الله . . فان الله يقول لنا . . أنا أريد منكم جميعا أن تملنوا عبوديتكم في البشرية مظهر الاستملاء . . كان الله يقول لنا . . أنا أريد منكم جميعا أن الملنوا عبوديتكم في لا من وراه بعضكم البعض ولكن باجتماعكم معاحتى الذا ما رأى الفري في حركة الذا ما رأى الفري في حركة الحالة الخارجية مساويا لله في سجوده لربه وخاضعا استقر في ذهنه أنه مساوله ، واستقر في ذهن الكبير أيضا أن فيره قد رآه في موقف اللذة لربه ، فلا مظهر للتمالي في أي صورة . . ذكن الله ينا ينا للمائه المدينة بالمحمة فاسعوا الى ذكر الله . . فكأن هذا اللقاء يذكرك فاسعوا الى ذكر الله . . فكأن هذا اللقاء يذكرك بعضمة القادر .

فقد ينعقد في نفس الانسان الضعيف أنه صار ضعيفا ، وفي نفس القوي ينعقد شعوره بأنه صار قويا . تجيء صلاة الجمعة فتذكر الاخير بأنه عبد . . حيث يذهب ويستوي مع الناس جميعا بحيث يراه الضعيف . فأنت اذا ما رأيت رئيسك وقد وقف باكيا في , بينها كنت بعبر هذا الرئيس فدنا في أي دف وأيته فيه , . وعندلذ تدرك أنه ضعيف مثلك وهنا سحمن السوائم

لماذا البيع دون الشراء ؟

الطر الى دفه الأداء المان

لهذاسموا الى ذكر الله ودروا البيع∳.

بالعلم لا بعد مه الا اداء حد شراه علمادا قال سبحانه وتعالى ﴿ وَوَرُوا البِيعِ ﴾ وإختار أحد وكني الصعمه وهو البيم دول الشراء لا . . السبب أن البائع دائيا يفضل البيم لكن المشتري قد يشتري وهو داره تي أن الشراء قد لا يكون محنا في كل لحظة فقد تجد المحل المذي تشتري مه معلم أو عد معرص على المحل كمير للتهرب من الشراء لعدم الرغبة فيه . لحن لا احد بحنفي المراء العرب لا يبيع لأن البيع يؤدي مباشرة الى

الذي ورد البع دان الشراء لان على ماجر يجب أن يبيع وليس كل مشتر يجب أن يشتري في أي ونت دورت الابة استم اللوان الصفقة . .

وقد تنسامات خدا احتيار المحرد والبيع في هذه الآية ٢٠. لأن كل حمل من الأحمال له ميلاد رمي داد طلب من نفسد أن برك الذاكرة لن تتحقق الفعالية لأن حصيلة الماكرة لا تطهر الآي احر العام وادا كان المطلوب ترك الزراحة 1 تظهر حصيلتها الآي وقت المصاد لكي الأمر بختلف في البيع فالبيع ربحه عاجل ومباشر إن الفسيحانة وتعالى بأمر بأن نبرك أمنع الأشباء وأقربها ثمرة وهو البيع وتتجه الى المصلاة . لنكون جماعة ، ويتحفيل الاستشعار الولائي الجماعي وهذا هو الذي يكون المجتمع المستطرة .

ففيل الجماعة ا

الك اذا نظرت الى ترحبه الله لنا حين تقرأ فاتحة الكتاب:

﴿ أُعُودُ بَاللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانَ الرَّجِيمِ ، يَسَمَ اللَّهُ الرَّحْنِ الرَّحِيمِ ، الحمد للهُ ربّ العالمين ، الرّحن الرّحيم ، مالك يوم الدَّين﴾ .

لأنك أنت الذي تقرأ مكان المفروض أن تقول «اياك أعيد وإياك أستعين» .

ولكنك تقول معبرا عنك وعن غيرك ، وغيرك يقول عنه وعى غيره ، نردد جميعا إياك تميد وإياك نستمين، . . فلماذا ؟ . . .

أنت قد لا تطمئن الى قبو ل عملك عند الله . . لكن اذا وجد جمع كبر لن يخلو هذا الجمع من عابد مقبول عند الله . . فاذا أنت ضممت نفسك الى العابديں . . فقد بقبل الله تعالى الجماعة كلها وانت بينهم . .

ومن هذا المتطلق نقول . . انك اذا رأيت انسانا مقبلا على منهج الله وأنت غافل عن
هذا الملهج في بعض الأحايين فاياك أن تخسره لأنك في وقت من الأوقات ستحتاج الى
الانفهمام اليه . . لكي يقبل عملك معه . . فمن خيرك اذن أن يوجد أناس منقطمون لله
بينهم وبين الله وفق . . لأنك حين تقول ﴿ اياك نميد﴾ فقد يعمك الخير . . ولهذا لا ينبقي
أن يكون حظهم منك أن تسخر منهم وأن تلمزهم وأن تحتقرهم حتى لا تضيق على نفسك
وتحرم نفسك أطواق النجاة في الحياة . .

فاذا رأيت رجلا متمبدا . . فلا تحتقره . . لأنه قد يقدم لك طوقا من اطواق النحه، حين تشترك معه في عمل ربما ان انفردت به لا يتحقق الفبول . .

اذن برسوخ هذا المفهوم وتطبيقه يتحقق في نفس الانسان الولاء الجماعي واستطراق العبودية ويتبح الانسان لنفسه أن يجد طوقا من أطواق النجاة .

ولنفترض حالة قيام مظاهرة ، والجماهير تكور المتنف . ثم يكون القبض على بعض المتظاهرين . . سيقول كل من المقيوض عليهم : لست أنا الذي كان يهتف . . عتميا في ذلك بالجمهور . . فالجماعة هنا كانت في مصلحته . . ولهذا حين يرغم الله الناس على الحضور يوم الجمعة لصلاة الجماعة . . فهذا يكون المصلحة الناس . الزكاة بالوقت :

ترى . لماذا يتكاسل بعض الناس عن الصلاة ؟ هل لأن الصلاة تستغرق وقتا . . وأن وقت الصلاة يعطل حركة الانسان العملية في الحياة ؟ . .

اذا كان الأمر كذلك . . نقول . . من أي شيء تستمد قيمة الوقت ؟ . . هل لكي

تتحرك فيه . . وما قسمة الحرفه ؟ . هل للخون لك جدوى في الحياة فتكسب مالا ؟.

ان الحتى مسحانه ومعالى اذا اطمأن الى أنك ضحيت بالوقت الذي تخسر فيه حركة تؤدي الى تسب المال . . فأسب أحسا اذا ما أخد هذه وجلت بالمال يديم الله ابتلاء عبوديتك باعتبار أن المال الذي هسمه من الحدثه نجب أن خصص بعضه لأخوانك الضعاف فيشرع الله الزكاة . .

وحينها بقوا المؤس الفران عدد أنه مفول له اخرج الزكاة ان كان عندك مال وكالمك الهم وغيرك لفرض الدهام وهناك فارق بين العبارتين : بين أن تؤهي الزكاة وأن تنفعل وتتحرك في الحياة مقصد الرهاة . . يقول نعالى :

وقد أقلح المؤمنون ، الذين هم في صلاعهم خاشمون ، والذين هم عن اللغو ميرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون﴾

(المؤمنون ١-١)

قال تمالى ﴿ للرَّكَاةُ فَاهَلُونَ ﴾ ولم يفل * مؤدون * لأن مؤدون تمني وجود المال عند الشخص وبالتالي بؤدي عنه ومه الزكاة ، أما • فاهلون * فتمني غير ذلك المعنى . . اذ يرتبط معناها بحركتك في الحياة سية الكسب لتعول نفسك ومن تحب ومن لا يقدر على العمل فتعطيه من فضل الخدة .

اذن عملية ه المد ه تكون في بالك عند الفعل قلا تكون حركتك من أجل نقع نفسك ومن تعول محسب لا بد من اصافة للعمديف الذي لا يقدر على العمل فيكون له في مالك نصيب .

اذن ﴿ هُمُ لِلزِّكَاةُ فَأَعِلُونَ ﴾ لأن غير المؤ من يفعل ويتحرك في الحياة لتفسه ولأهله . .

وهنا تطهر فائدة الديس ، فهو الدي يصعد حركتك ، يعرفك أنك ان لم تكن متدينا ستصنع لنفسك ولاهلك . أي أن الدرق بين المتدين وغير المتدين أنه يصنع لنفسه ولاهله ولهل لا يقدر على الحركة . فيكون من أهداف حركته أن يفيض عنه شيء ينفقه في سبيل الله . . ولهذا تكون قضية الزكاة من ماله في مؤرة شعوره ساعة الحركة . فينظر في الكون على أنه ليس وحده فيه ، ففيه أناس كثيرون وبعضهم لا بعد، على العمل وقد جعلهم الله كذلك لا ضنا منه عليهم بالرزق ولكن تربيبا لفائده المدحرى في ممس الانسان حين يرى وهو قادر على الفعل انسانا أخر غير قادر على الفعل . . وكلهم خلني الله . . عدثذ تتحرك في نفسه الاربحية . . فيقول : « وهيني أنا غير القادر » . .

اذن على القادر أن يتحرك حركتين حركة تسعه وتسع من يعول ، وحركة تسع من لا يتحرك ولو من باب الشكر فة الذي جعله قادرا ورفع عنه الضعف في تلك الحياة . . قضية القدرة والعجز :

ونصل الى أغيار الحياة . . ومعنى أغيار الحياة عدم ثبات المتحرك في الحوكة . . حيث يصبح قوي اليوم ضعيفا في الغد . . وما دمت أعرف هذه الحقيقة فمن مصلحتي أن أعين الضعيف يحركني . . حتى يمكن لمن هو أقوى مني فيها بعد أن يعينني فترة ضعفي .

. . .



الله والنفس البشرية

ان الانسان بنصل بالعالم الخارجي بواسطة الفحارة . تنحس بها ولكننا لا تفهمها . فتحن حبن نحب ونكره مهها حاولنا تفسير ذلك الاحساس لا تستطيع أن نهبل الى حقيقته . وعندما نولد نبدأ الفعارة عملها . قبل الحواس . .

يقول فضيلة الشيخ عمد منو في الشعراوي في حديثه ان الانسان في صلته بالعالم المارجي بتمتع عا نسميه الحاسب. أن الحواس. . فانت ككانن بشري حين تتصل بالعالم الذي يجيط مك عامك نبصل مه عر طريق حواس حددت بخمس هي: أن يسمع الأين يجيط مك عامك نبصل مه عر طريق حواس حددت بخمس هي: أن يسمع وغير تواسطتها هدا المعالم وغير تواسطتها عدد المحاس نفهم بواسطتها العالم الحارجي وغير تواسطتها هدا العالم من ونقط الحراس نفهم بواسطتها العالم الحواس نفهم الحواس نفهم الحواس ولفظ المر . ولفظ المر يولفظ المروب محاسف الدوق الى احر هذا الكلام . اذن فنحن تتصل بالعالم الموجود خوارجنا عن طريق هده الحواس . ولكن ماذا عن عالم ما هو داخل النفس البشرية . وكيف يمكن أن يتم الانصال من الإنسان . وما هو موجود في داخله . . هل الناس البديهات . ومعمى الماس لعط إلهام خاص . ويعمى الماس الفاظ أخرى . . والماس التي نصل سا بالعالم الخارجي . . واتما تشري النباء أخرى . . ولفي الحواس الحسس التي نصل ما بالعالم الخارجي . . واتما يتم عن طريق أشياء أخرى . . وله الحساس التي نصل ما بالعالم الخارجي . . واتما يتم عن طريق أشياء أخرى . . ولفي المواص الحسس التي نصل من النسبة لما في داخل النفس البشرية لا يتم عن طريق أشياء أخرى . . ولهم المواص الحسس التي نصل من النسان عربة أشرى المنابع علم المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع علم المنابع المنابع

وليشرح الموصوع بشيء من التعصيل . . نبدأ أولا بالأشياء التي يصل اليها الانسان عن طريق حواسه التي توصله بالعالم الحارجي . . فهو يرى ألوانا ختلفة . . ويسمع أصواتا ختلفة . . ويلمس أشباء مختلفة . وبتدوق طعاما ختلفا . . ويشم دواتح ختلفة . . هذا هو اتصال الانسان بالعالم الحارجي أما اتصاله بما في داخله فيأتي مثلا عن طريق شعووه. بالجوع . . إننا لا نرى الجوع . . ولا نلمسه . . ولا نشمه . . ولا تتلوقه . . ولكننا نشعر به . . وما ينطبق على الجوع . . ينطبق على الأشياء الأخرى . . مثل الحب والكره مثلا . . الانسان يحب شخصا ما . . ويكره شخصا ما . . أو شيئا ما . . دون أن يكون لذلك سبب حسى معروف .

اذن فهناك أشياء في داخلنا . تسمح لنا بأن تشعر شعورا معينا . هذا الشعور تحص به ونعرف تماما . ولكننا لا نراه بحواسنا . . ان الانسان مهها قال في شرح أسباب الحب والكراهية لا يستطيع أن يصل الى الحاسة التي تسبب الحب . . أو التي تسبب الكراهية . . فهذه الحاسة لا تدخل ضمن الحواس الحسس . . التي يتصل بها الانسان بالعالم الحارجي . . أو التي تحدد علاقة الانسان بالعالم الحارجي . . ومن هنا فان العلماء حريصون حينها يتحدثون عن الحواس أن يقولوا ان هذه الحواس هي التي توصل الانسان بالعالم الخارجي . . وان الانسان له ملكات وخرائز وشعور وإلهام . . وأشياء أخرى في بالعالم الخارجي . . وان الانسان له ملكات وخرائز وشعور وإلهام . . وأشياء أخرى في داخله توصله بداخل النفس البشرية . . وتؤثر في هذه النفس .

والذي لا يخضع للمنطق أن نبحاول أن ننكر أن في داخل الانسان أشياء كثيرة غير الحواس التي توصله بالعالم . . بينها ما الحواس التي توصله بالعالم . . بينها ما بداخله يترك بلا اتصال أو احساس معين بل الحقيقة أن الالهام أو الشعور والاحساس بما في المناخله ليشرية يوجد قبل احساس هذه النفس بما حولها من العالم . . تلك سنة الحلق . . فالطفل الصغير مثلا بحس بالجوع والعطش . . ويعبر عنها بالبكاء قبل أن يستخدم حواسه في الاتصال بالعالم الخارجي . . وهو يحس بالحنان والدف. . . يستطيع أن يستخدم حواسه في الاتصال بالعالم الخارجي . . وهو يحس بالحنان والدف. . . والحرب والكره . . والقسوة . . والرحمة . . كل هذه الأشياء توجد في داخل نفسه مع دقات الحياة الأولى . . بينها الحواس قد تنتظر أسابيها أو شهورا قبل أن تستطيع أن تو دي مهمتها الحياز يكون أن يعبر عنه .

واذا درسنا هذه الحواس الداخلية . . نجد أن أقواها هو احساس الانسان بوجود الله . مدّا الاحساس الذي قد يفتقر الى شيء من الدقة بالنسبة لعظمة الله وقدرته . . والكون . . ووجوده . . وكل شيء من هذا النوع . . ولكن هذا الاحساس يؤكد وجود قوة داخل الانسان تدفعه الى أن يشعر ويحس بوجود الخالق سبحانه وتعالى . .

أحاسيس النفس:

ولكي أوضح هذه النقطة . . أحب أن أقول أن النفس البشرية التي فيها أحاسيس لا نستطيع أن تحللها بدفة . . ولا أن نصل اليها لنعرف ما هي . . غس أيضا هذه النفس أحساسا يهنيا بوجود الله سبحانه وتعالى . . فاسم الله مثلا هو شيء لا تدركه الحواس . . أخس . لا تدركه الحواس . . . ومن هنا فان كلمة الله هي فوق قدرة الحواس الخمس . نجد أن الأذن تفهمها هدئما تسمعها . . ولا يمكن للأذن أن تفهم شيئا لا يوجد أصلا داخل النس البشرية . . يحيث يكون التصور هنا ليس غريبا غاما . . على هذه النفس . . بل هو معروف لها بشكل للد نفهمه نحن . . ولا نستطيع أن نحلله . . ولكنه معروف . . فعندما يذكر لنا أحد اسم الله . . قان الذي يقفز الى عقولنا هو وجود قوة خارقة . . هي التي أوجدت هذا العالم . . وان هذه القوة عارج نطاق الحواس . . اذن . . المياس . . وفات يكون اسمها مألوفا عندنا . . وهي خارج نطاق الحواس . . اذن . . المواس . . وفات يكون اسمها مألوفا عندنا . . وهي خارج نطاق الحواس . . وفارج نطاق الحواس . . وفات يكون المقل . . وان هذه القوة . . وكيف يكون اسمها مألوفا عندنا . . وهم خارج نطاق الحواس . . وفاره ي نطاق المقل . . هنا يأتي ما في داخل النفس . . وهد الالمام . . أو الشعر . . والنفس . . والنفس قهم وغص بوجودها . .

بل ان الانسان منذ فنجر التاريخ . . منذ بداية خلقه . . وهو بيحث عها وراء

المادة . يبحث عنه بطرقه المختلفة . . وهو أحيانا يتخذ سبيلا أو اخر لاظهار خضوعه أو عبوديته لهذا فلقوة التي هي وراه المادة ولكن المهم في هذا كله . . أن هناك شمورا داخليا في النفس البشرية . . يقول لها ان هناك شيئا وراه الطبيعة . . ان هناك قوة ما وراه هذا العالم . . وان هذه المقوة . . هي قوة عظيمة وخارقة . . هناك شمور داخلي في كل نفس بشرية لوجود الله . . تلك القوة التي هي وراه هذا الكون . . هناك شيء داخل النفس البشرية يجعلها تدرك أو تفهم أن العالم المادي الذي تراه لا يمكن إلا أن تكون وراءه قوة خارقة قادرة منظمة قوية . .

ولكن مذا العالم المادي نفسه الذي نميش فيه . . لا يمكن أن يُخلق فينا هذا الشعور . . لا يمكن أن يُخلق فينا هذا الشعور . . لا يمكن أن يقول لنا اذا استخدمنا حواسنا فقط أن هناك قوة قادرة قاهرة خلف كل هذا . . اذن لا بد أن هناك قوة أخرى خلاف هذا العالم المادي هي التي وضعت فينا هذا التصور . . وهو أن هناك شيئا خلاف المادة يجب أن يتم البحث عنه . . ومن هنا بدأ البحث والمخاب انحو هذه القوة . . ولو لم يكن هناك شعور في داخلنا . . واحساس قوي بوجود هذه القوة لما بحثنا . . ولما وجد كل هذا البحث عبر تاريخ البشرية .

على أن هناك ملاحظة أخرى أحب أن أسجلها . . هي أن الانسان حين يصل الى مرحلة التفكير في وجود الله . . أو المرحلة التي يعقل فيها أن هناك قوة خارقة وراه هذا الكون . . لا بد أن تكون قد مرت فترة من عمره . . فالانسان عادة لا يبدأ في التفكير في مثل هذه الأمور . . والتحدث عنها بعمق دون أن يكون قد تجاوز سن المشرين أو الثلاثين على الأقل . . ليكون لديه نضج العقل الكافي لمناقشة أمر حميق كهذا . . والسؤ أل المذي يجب أن يطرح هنا . . هو بأي منطق عبد هؤلاء الناس الله . . . قبل الوصول الى هذه السن . . وكيف تفهموا كل هذه الفلسفة التي تحتاج الى عقل ناضج . . وللى علم ودراسة وتأمل . . حتى يستطيعوا أن يصلوا الى الان هناك شيئا وراه المادة . . ولكننا نجد المقول البسيطة التي لم تقرأ كتابا واحدا . . تعرف أن الله موجود . . وتعبده بفهم . . وتجد أولئك الذين لم يتاقشوا هذا المرضوع على الاطلاق . . يعرفون وجود الله . . . ويقومون بعبادته . . . بل ان اكثرهم يحس بانسجاه وتعمل . . . ووجود الكون شيئان

لا بد منها . . وأن وجودهما حقيقة داخل النفس . .

ومعي هذا الحدل خله الذي يمصي ولن ينتهي . . ومعنى البحث عن أدلة عن القرة للوجودة وراء العالم المادي معاها أننا نعرف وجود الله بالفطرة . . وأنه يوجد داخل الفسنا ما يؤكد أن الله موحود والآ لما أنهكت النفس البشرية قواها في هذا الجدل . . ولكا عال المعلق البشرية قواها في هذا الجدل . . ولكا يماول ولكان المقل البشري بعمش مطمشا وسعيدا بالعالم المادي . . الذي خلق فيه . . ولا يماول أن يصل الى أكثر ص دلك

رسالات السياء

ان اللين اتخذرا الها يعبدونه غيراله . . هم اللين وضعوا منهج العبادة حسب أهوائهم وأغراضهم . . ولكن رسالات السياء حددت للانسان طريق العبادة والطاهة . . وقرق بين حقل يخضع الخالق لحكمه وأهوائه . . وبين اله تخضع له كل المقول وتمجز أمامه . .

والايمان بالله قضية مثارة . أجهد الناس أنفسهم فيها . كل واحد يجاول أن يصل الى وجهة نظره حول هذا الموضوع . . ومعنى هذا الجدل كله اللذي يحضي ولن ينتهي . . ومعنى البحث عن أدلة عن القوة الموجودة وراه العالم المادي . . معناها أننا نعرف وجود الله بالفطرة . . وأنه يوجد داخل أنفسنا ما يؤكد أن الله موجود . . والا لما أنبكت النفس المبشرية قواها في هذا الجدل . . ولكان العقل البشري يعيش مطمئنا . . وسعيدا بالعلم المدى المدى الذي خلق فيه .

ولكننا أذا نظرنا الى أولئك اللدين يعدون المادة .. نجد أن نفوسهم في داخلها قلن رهيب . . رخم ما يحققونه من نجاح في العالم الملدي ففي أمريكا والسويد مثلا . . أعلى نسبة في الانتحار في العالم . . مع أن ها يخالف المنطق والعقل . . فالذي يقوله المنطق . نسبة في الانتحار في العالم . . مع أن ها يخالف المنطق والعقل . . فالذي يقوله المنطق . . المناف المحد الناس نفسا . . ولكنهم بشهادة الاحصائيات هم من أشقى شعوب الماما نفسيا . . وأكثرها عرضة للجنون . . المذا ؟ . . لأنه يوجد في داخل النفس البشرية شيء ما يؤرقهم . . شيء ما لا يحقق لهم الانسجام بين هذه النفس والكون . . شيء ما يكول حياتهم التي فيها كل أنواع الترف الى جميم نفسي . . ذلك الشيء هو عدم الايمان . . انه يورثهم أشياء كيترة . . . تعطم النفس تحطيا . . المذا ؟ . . لأن الانسان هنا منسجم مم الكون بحواسه الخيس . . التي يتصل بها . . بلذا الكون المادي . . ولكنه

ليس متسجها مع نفسه في فطرتها التي خلقت عليها في عبادة الله .. والايمان به .. ومن هنا فاقد رغم انسجامه مع الدبيا .. شعى داخل نفسه .. لأن هناك شيئا داخل هذه الشمس . يؤرقه .. لا بعطيه الحياة الامنة المطمئنة .. فلك الشيء هو الايمان .. بينها نبجد أن هناك نفسا مسسسطه . لا تعطيها الدنيا كثيرا .. ولكنها تعيش في اطمئنان غربب .. حياتها حلوة .. فلمها سعيد .. عيشتها مطمئنة .. يضيء داخلها نور الايمان بالقد .. ولا يدخل البها طلام البأس والفلق .. تلك النفس رغم أنها غير منسجمة مع العالم الباس والفلق .. تلك النفس رغم أنها غير منسجمة مع العالم الباس والفلق .. يقدد الى الجنون والانتحار .. ويدخل يات .. وهذه الاستجام بأحد مها كل الشقاء الذي يقود الى الجنون والانتحار .. ويدخل

اذن فاسمحام المص مع العالم المادي .. قد يورقها شيئا من الحرمان . ولكن عدم السجام المفس مع داحلها .. عطمها تماما .. ويقضي عليها .. ولذلك كما قلت فان الإيمان باقد هم من أفوى ما سحمه الفطرة .. أو الألهام .. أو الاحساس الداخلي الذي يمم الأيمان مسجوا مع داخل نعسه .. مطمئنا في حياته .. وعدم الإيمان يحلم الإنسان تفسيا .. رغم ما تبعيط به من معهم مادي .. وهنا يكون الشمور الفطري الذي يولد مع المشمى البشرية .. بأن الله موجود .. وأنه خالق كل شيء .. ومدبر كل شيء .. يكون الله الإحساس هو أقوى احساس في داخل النفس وخارجها .. فلا يستطيع أن يعوضه الأحرى المؤمن المنافق على المنافق عن المنافق عن المنافق عن المنافق عن المنافق والجوع .. ولا تستطيع أن تعرضه الأحاسيس والجوع .. الله الأسباء ومصدرها .. لا نستطيع أن نصل ألى الحاسة التي نسبب هذه الأشياء . فلا احد يستطيع أن يصل الى الحاسة التي نسبب هذه الأشياء . فلا احد يستطيع أن يصل الى الحاسة التي تسبب المائان . . الى آخر هذا .. ومن تسبب المائان . . الى آخر هذا .. ومن تسبب الخان ان نخفيعه لتفكير العقل .. ومنا يجدث النصارت ..

ولكن ادا كان يوجد داخل أنفسنا ما يؤكد وجود الله . . فها الذي أوجد هذا القلق في العالم . . وما الذي أوجد المذاهب المتضاربة . . ولماذا يحاول بعض الناس أن يثبت وجود إلله . . ويعض الناس أن ينكر وجودالله ما سبب هذا التضارب العجيب الذي نراه . . ما دامت النفس البشرية يوجد فيها بالفطرة ما يؤكد وجود الله . .

الحقيقة أن الذي صنع هذا هو أن الفلاسفة وكل من حاول أن يخوض في هذا الموضوع . . وضع الحيال مكان المنطق . . ووضع التصور مكان التفكير . . ومن هنا فان العقل البشري في محاولته أن يخوض فيها هو أكبر من قدراته . . لم يستطع أن يقدم ما يريده فانطلق الى الحيال .

وأريد هنا أن أضرب مثلا يوضح ذلك . . اذا أقفانا باب هذه الحجرة التي نجلس فيها . . ثم طرق الحدهم الباب فكلنا يعرف أن هناك شخصا ما هو الذي طرق الباب . . هلم قدراتنا . . وهذه نقطة لا خلاف عليها . . فاذا بدأنا نسأل أنفسنا . . من الذي طرق الباب . . هل هو رجل أو امرأة . . قصير أم طويل . . أبيض أم أسود . . عربي أم أعجمي . . هنا تبدأ الحلافات . . لماذا ؟ . . لأننا لا تحكم المنطق . . ولكن تحكم الحيال . .

وهذا هو ما حدث بالنسبة للفلاصفة . . لقد أرهقوا أنفسهم في تخيل الله . . مع أن هذا التخيل . . وما يستطيع أن يبه هذا ألعالم من مال وأمان . . الى آخر ذلك . . ولعل أكبر دليل على ما أقول . . أنه في أكثر الدول المتقدمة ماديا . . أعلى نسبة من الانتحار والجنون . . خارج عن نطاق العقل البشري . . ومستحيل . . ذلك لأننا لكي نتخيل شيئا ما . . فأن هذا المشيء يجب أن يشبه شيئا في قدرات العقل . فأنت حين تريد أن تشرح شكلا معيناً لإنسان . . ولا يستطيع أن يفهمك . . تقول له : أنه شيء يشبه الكرة مشلا . وحينئل تكون قد نقلت كلفا التصور من خارج قلرة العقل البشري الى داخلها . . فاستطاع الإنسان أن يتصور ذلك الشيء . . ولكن أله مسبحانه وتعالى ليس كمثله شيء . . اذن كل ما سيقوله الفلاسفة هو من باب التخيل الذي لا يمكن أن يدركه العقل . . ولا يضفع لمنطق . . ومن هنا فأننا لو حكمنا المنطق لما اختلفنا . . ذلك أن اله اسبحانه وتعالى أخبرنا بنفسه عها يريدنا أن نعرقه عنه . . ومن عبادته . . ولكنا نريد أن نتجاوز ذلك . . الى أشياء ليست في قدرة العقل البشري . . . فنضيع . . ولو أننا تحسكنا الله الله . . لكان في ذلك المنطق السليم . .

اذن فان ما مة ذا وجود الله .. موجود في قلوبنا بالفطرة .. وطريقة عبادة الله وطاعته . . وكل ما بريعة وإسلامة أنبيائه المنات . . وكل ما بريمانا أنبيائه المنات . والحيال يقول : اننا نبحث عما فوق قدرات العفل . . . في خبيات حجبت عنا . . فنضيع ونتوه . . ذلك أن العقل له وظائف . . ليست من بينها عالم الغيب .

على أن رسالات الله سنحانه وتعالى للبشر . . هي في حقيقتها أكبر دليل على وجود الله .. ذلك أنه ادا كانت هناك قوة عليا . . قوة قاهرة قادرة .. تحكم هذا الكون . . فان العمل لا مسطم أن يصل الى هذه القوة . بمعنى وهى الن حلفته اليه لا يستطيع أن يعول مباذا برضي هيله القوة . ومباذا يغضيها . . وكيف يقوم بالعبادة والشكر لما . . ذلك أن الله فوق قدرة العقل البشري . . ومن هنا كان لا بد أن تأتبنا تعاليم العبادة من الله سبحانه وتعالى . . أي أن يقول لنا الله . . كيف نعبده . . فالأنسال حين يعبد الله تنم العبادة بالطريقة التي يجددها الله لعبادته . . أما اذا ترك ذلك للعفل البشرى. . قان كل انساذ سيحدد لنفسه طريقا يعبد به الله حسب قدراته وفهمه . . وتتضارب الطرق . ، وتختلف . . بل وتتناقض مع بعضها البعض . . فكيف يحدد المخلوق الطريقة التي يعبد بها خالقه . ان هذا انتقاص لقدرات الله وعظمته . . ومن هنا كان لا بد أن يمرف الانسان طريقة عبادته فه . . عن الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا نزلت الرسالات السماوية يقول الله للانسان : إنني أنا الله واذا أردت أن تعبدني فافعل كذا تدخل جنني . . واذا عصبتني وفعلت كذا وكذا فسيصبيك عذابي . . وأنا أحدد لك طريق العبادة حتى لا تضل ولا تضيم . . كان لا بد للرسالات السماوية أن تببط الى الأرض . . الى الانسان لتدله على الخير والشر . . والايمان والكفر . . وتبين له الحيط الأبيض من الخيط الأسود...

ارسال هذه الرسالات في ذاته معجزة . . ذلك أن كل من عبد غير الله سبحانه . . و وتعالى لم تصله رسالة لتبلعه طريق العبادة . . بل هو الذي اخترع هذا الطريق بعقله . فالذين عبدوا الشمس مثلا . . لم تصلهم وسل من الشمس ثقول لهم اعبدوني بطريق كذا . . وافعلوا كذا و لا نقملوا كذا . .

بل هم الذين حددوها حسب أهرائهم . . وكذلك الذين عبدوا النار . . وكل من عبد الله من القدرات . . وفرق عبد شيئا آخر غير الله . . ولكن الله سبحانه وتمالى الذي هو فوق كل القدرات . . وفرق كل المقول أرسل الرسالات الى البشر ليحدد لهم هو الطريقة التي يعبدونه بها . . ومن هنا كان الفارق بين حقل يخضع الحالق لحكمه وأهوائه . . وبين اله تخضع له كل العقول وتعجز أمامه .

الانسان وقدرات الكون

وكل المقوى التي خلقها اقه للانسان هي أكبر منه كثيرا ولكنها مسخرة غلمته .. فالشمس لا تستطيع أن تقول لن أشرق اليوم . والمطر لا يستطيع أن يتوقف عن مد الأرض بالماء .. والرياح لا تستطيع أن تختفي .. ذلك أن هذه القدرات الهائلة رضم أبها أكبر من البشر .. فانها مسخوة خدمته ».

وان الله سبحانه وتعالى قد أخير عباده بما يريد أن يعرفوه عنه . . حيث أنه سبحانه وتعالى فوقى كل العقول . . وليس كمثله شيء .

ومن هما فاى ما ه رد في الرسالات السماوية عن الله سبحانه وتعالى . ومن خلال ما أتحه الله للمفل البشري أن يعرفه عنه . . وضع الله ممجزات في القرآن تدل على أنه الحالق . . وتنبي ه الانسان باشياء لم تكن متاحة للمقل البشري وقت نزول الفرآن . . ولكنها بدأت معد ذلك بالتدريج تدخل بعلم الله ال نطاق المقل البشري . . أي أن الله سبحانه وتعالى حين أنزل كتابه أراد أن يكون هناك عطاء فيه لكل جيل . . حتى قيام الساعة . . فالقرآن حينها نزل . . أهطى الذي عاصروه . . ثم جيلنا هذا . . ثم بعد ثلك عطء هم حيمه الأجيال الذي معده . . ثم جيلنا هذا . . ثم بعد ذلك هو سيمطى الأجيال القادمة . . وكل عطاء مختلف . .

ولكن يجب أن نفرق بين شيئين في الاسلام . . الشيء الأول هو: الفرافض وأحكام الدين . . والشيء الثاني هو ما يحتويه الفرآن من معجزات وآيات . . وأشياء هن الكون . . وعن الحلق . . وعن كل ما احتواه القرآن من معان جامعة شاملة . .

الجزء الأول وهو المناسك . أو طويق العبادات وكيفيتها . هذا الجزء لا تبديل فيه ولا تعم . ولا نفسم . واعادة تفسير . واغا يجب أن يؤخذ وينفد كها أخذ ونفذ . . وفسر . في عهد النبي ﷺ . . أي أن الصلاة مثلا . . لا يجوز لأي فرد مهما بلغ من العلم أن يبدل فيها . . وما يقال عن الصلاة . . بقال عن الصوم . . يقال عن كل فروض العبادة . . تلك الفروض قد انزلت وفسرت . . وتم بيانها للناس وقت نزول الرسالة . . وهي تبين لنا كيف نعبد الله كما يريد الله سبحانه وتعالى أن يعبد .

أما الجزء الثاني وهو عطاء القرآن .. مكلياً مر الزمن وجدنا للقرآن عطاء جديدا .. في أشياء أو حقائق كونية كانت غائبة عنا .. ثم دخلت الى منطقة العلم البشري بارادة الله .. فأصبحنا نعيها ونفهمها .. وهنا أجد أن القرآن لا يتصادم أبدا مع حقائق الكون .. ولا يمكن أن ينشأ أي نوع من التصادم .. ذلك لأن الله هو الفائل .. والله هو الفاعل .. والله هو الحائق ..

على أن هناك نقطة النيب . أو منطقة الغيب . تلك التي اختص الله سبحانه وتعال بيا نفسه . أو من ارتضى من رسله وعباده . وتلك النقطة هي خارج العقل البشري . أو فوق طاقة هذا العقل . واذا دخلنا فيها . تاهت العقول . وانتقلت من الواقع الى الحيال . وهنا تضل وتبتعد عن الحقيقة .

ولقد أجهد الفلاسفة أنفسهم على مر السنوات في الوصول الى وجود الله .. عادلين استخدام العقل بدلا من الرسالات السعاوية التي أنزلها الله سبحانه وتعالى .. ومن هنا غابهم أرادوا أن يستخدموا العقل فيها لم يخلق له .. ذلك أن العمل له وظيفة . . أو وظائف في الحياة . . ليس من بينها أن يصل الى وجود الله بعيدا . . أو غير مستخدم الرسائل . . أو الرسالات التي أنزلها الله لعباده . . فهذه الرسالات قد وضع فيها الله سبحانه وتعالى الأداة وبين فيها ما هو في قدرة العقل البشري . . منذ يوم خلقه . . لى يوم القيامة . . ولكن الفلاسفة يريدون أن يتجاوزوا هذا . . بأن يوم خلقه . . لى يوم القيامة . . ولكن الفلاسفة يريدون أن يتجاوزوا هذا . . بأن يقدموا للمعقل البشري ما هو فوق طاقته . . هذا مستحيل . . فأنت حين تريد أن يقدموا للمعقل البشري أولا . . فأذ المعقل لا يكن أن يفهمه . . ولكنك لكي تدخل وصفت له شيئا علمهم المعقل . . فأنت تحاول أن تقربه من شيء يفهمه . . كأن

تقول مثلا . . اله شيء بشيه البده . . جبنند فانك تقلت هذا الشيء من خارج نطاق الفهم العقلي . . الى داخل هذا البطاق . . واستطعت أن تجعل محدثك يفهم عن أي شيء تتحدث وله أن العلاسفة الزموا أنفسهم بالمطق والحقيقة . لما كانت هناك شيء تتحدث و بدا أن العلاسفة الزموا أنفسهم الم يكدوا أشياء لا تدخل في نطاق المقيقة والمنطق . ماستحدام الحيال الذي لا يعتمد الاعلى الحوى . ولقد قال لنا الله في رسالته هذا هو الطوس الى عبادتي . وشرحه لنا . وبين لنا النواب والمقاب . وهدا دليل فوني على وحود الخالق . فلك أن الذين يعبدون الشمس والمواضام . أو أي شيء غبر الله . . فإن هذه الأشياء لا ترسل لهم رسالات تقول لم م . . أو تعلمهم طرق العبادة . ولذلك لم نسمع عن رسول أرسلته الشمس . ولم نسمع عن رسول أرسلته الشمس . ولم نسمع عن رسول ارسله صحم لبهدني الناس . مع أن الناس عبدوا الشمس . ولم نسمع عن رسول والحوا الشمس . وكل شيء في هذه الدنيا عبد بطرق ابتدعها الناس أنفسهم حسب والجلهم .

واذا حكمنا المنطق وحده . والعقل وحده .. فان الاثنين معا لا يقولان لنا أن لنخل في أشياه هي فوق القدرة البشرية . بالرغم من ذلك .. فان الانسان رغم عجزه مجاول أن يخترق هذه الحجب .. بطريق الجهل .. وليس العقل .. ومن هنا فائنا لا تجد أي مدرسة فلسفية حاولت أن تخترق الحجب الى ما وراء المادة .. أو الى العالم غير المادي .. قد وصلت الى نفس التائج التي وصلت اليها مدرسة أخرى .. بل ان كل مدرسة تصل الى نتيجة قد تكون خالفة .. أو مناقضة للمدرسة الاخرى .. ولم تصل مدرسة من هذه المدارس الى نتيجة تقبلها كل العقول ..

ومن هنا .. فأن الرسالات السعاوية قد حملت البينا فوق الانبات بوجود الله الأدلة على عدم وجود أي شريك نف سبحانه وتعالى في هذا الكون .. فهي أوجدت اللهليل على وحدائية الله سبحانه وتعالى . . واقه لا الله غيره .. وأن الله أحد . . ليس له شريك .. وذلك حتى لا يدخل الى العقل البشري أن هناك وجودا لاكثر من لهو كبرى خلقت هذا العالم وأوجدته . . وأوجدت كل شيء فيه . . وأعطت العلم

للانسان ليسود في الأرض .. ومن هنا فهي نفت أن بحرن هناك اله للسماء ان .. واله للأرض .. واله للربح .. واله للنجوم .. الى احر ما ذان مصده المعلى البشري في القرون الماضية .. وما زال بعض اللس نتصوره أنه حبى الان بل ابها قالت أنه رغم أن القرة في العالم مختلفة .. أو موزعه .. فهناك السمس مثلا عدد ابها على الإنارة .. وعلى الدكء .. وعلى الماء الربع من بعبت ادا احتمد الى الابد كل هذه القدرات التي هي موجودة في الشمس .. بحبت ادا احتمد الى الابد أصبحت الحياة مستحيلة .. وهناك قدرات أيضا في الربح والمواصف .. مدمر ثم هي تنقل السحاب من مكان الى اخر .. وتبقي الحياة على الأرص بما فيها من أولارض .. وانعدمت الحياة مستحيلة .. وهناك منذ الابطار التي معلى الأرض مصادر المياه .. والله تحلق من الماء كل شيء حي .. اذا موقفت الأمطار .. وانعدمت الحياة على الأرض .. وهناك الأوض مصادر المياه .. والله تحلق من الماء كل شيء حي .. اذا موقفت الأمطار .. بعيش الأنبار .. وانعدمت الحياة على الأرض .. وهناك الأوض مصادر المياء .. والله تحلق على الأرض .. وهناك الأوض مصادر المياء .. والله تحلق على الأرض .. وهناك الأوض مصادر المياء .. والله تحلق على الأرض .. وهناك الأوض مصادر المياء .. والله تحلق على الأرض .. وهناك الأوض مصادر المياء .. والله تحلى قوة أو قدرة من قدرات الله .. اذا موهنت الأمطار .. وقعاها الأنسان .. انها هي الأخوى قوة أو قدرة من قدرات الله .. اذا مصحرت مستحيلة ..

كل هذه القوى . وغيرها هي قوى . أو قدرات . تؤثر في حياة الانسان تأثيرا جلريا . بل ان اختفاها عن الكون قد يجعل الحياة منعدمة . ولكى هذه القوى والقدرات . وغيرها . قدرة العلم . في اختراع اسلحة مدمرة ملا . القوى والقدرات . وغيرها . قدرة العلم . في اختراع اسلحة مدمرة ملا . تستطيع أن تفتت الكون . أو تلوث الكون . فغني الحياة من على الارض تحما . كل هذه القدرات أو القوى ليست في ذاتها ألمة . وليست هي التي تصنع أي شيء . ، بل هي مسخرة لحدمة الانسان . والذي سخرها هو الله سبحانه وتمال . شيء . ، بل هي مسخرة لحدمة الانسان . والذي سخرها هو الله سبحانه وتمال الشرق . فقدا لن أشرق . وفدا لن أشرق . ولا أملك هذه القدرة . . لماذا ؟ . لان الله سبحانه وتمالى خلقها وسخرها الشمس لا تملك هذه القدرة . . لماذا ؟ . لان الله سبحانه وتمالى خلقها وسخرها لحدف معين . . ومن هنا فهي تقوم بوظهتها فقط . ولا تملك . رغم أنها قوة للدوة هاللة . لا تملك هذه الشمس التحكم في هذه القوة . بل هي مسخرة لاداء

وظيفة معينة لن يعطيها الله العقل لتذخر وتختار . . ولكن أعطاها الوظيفة والقوة . . والقدرة لنعمل لما خلقت من أجله . .

وما يفال عن الشمس . يقال عن الربح . . وعن الاصنام . . وعن كل القوى الموجهدة في العالم . . فلا الربح تستطيع أن تترك الارض مثلا وتذهب بعيدا . . أو أن توقف حركتها . ولا الارض تستطيع أن ترفض الدوران حول نفسها . ولا أي من هذه القوى التي سخرها الله للانسان تملك لنفسها أن تخرج عن الوظيفة التي سخرها الله من أجلها .

بل ان الله سبحانه وتعالى سخر ما في السماوات والأرض للانسان .. فنجد مثلا حصانا قويا جامحا .. يستطيع بقوته أن يقتل هدة أشخاص .. يستطيع أن يفتك بهم .. ومع ذلك نحد طفلا صغيرا لم يبلغ العاشرة من عمره .. يتعلي علما الحصان .. ويقوده الى حبث يريد .. والحصان يخصي به .. ويطيعه .. فيطلب منه أن يرقد باشارة ممينة .. فيرقد .. ويطلب منه أن يترقف فيروقف .. ويقوده الى حيث يريد .. وأنت تقول ان هذا الطفل فارس ماهر .. هذا وجهة نظر العلم الأرضي .. ولكن الحقيقة التي يجب أن نتذكرها .. أن الله هو الذي سخره هذا الغرس بكل قدراته العصلية التي تستطيع أن تمزق هذا الطفل اربا .. سخره لحدمة الغدا العطفل .. ولو أن هذا الحصان غير مسخر .. وله فكر .. ويستطيع أن يتوسل كانت قوته أن يتعليه .. وأن

هذه حقيقة كونية . . صحيح أن لركوب الحصان مثلا أو الجمل . . أو أي حيوان أخر طرقا معينة . . يجب أن يتعلمها الانسان . . فتلك سنة الحياة . . ولكن كل هذه القوى مسخرة أولا للانسان . . ولو لم تكن مسخرة له . . لما استطاع أن يقترب منها . . رغم كل علوم الأرض . . وما تستطيع أن تهيه .

وما يقال عن الحصان . يقال عن الابل . . والبقر . .

اذن كل القوى في هذا الكون سخرها الله لخدمة الانسان . . وقال الله سبحانه

وتعالى لذا في رسالاته أذا الله أقول لكم انني خلفت في هذا الكون فون خارقة اكبر منكم وأقوى .. وأشد لا تستطيعون السيطرة عليها . ولا اخضاعها معلمكم لتكون في خدمتكم .. أو حرفه الأرض .. أو خدمتكم .. أو حرفه الأرض .. أو حركة الربح .. وأنتم لا تستطيعون أن تسيطروا على غيرتم من مخلوقاتي .. ولكني سخرت هذا كله لكم . . وجعلته في خدمتكم ليصنح لكم الحياة على الأرض .. . بإذني ويأمري .. وجعلته هذه الأشياء مسخرة لهس فاعمون عند . با . . لاقول لذم إين أنا الله على التدخالق كل شيء . . وهذا هو خلقي أمامكم . . ذل هذه العمدي حضم في أنا . . وأنا جعلتها في خدمتكم المند عضم في أنا . . وأنا جعلتها في خدمتكم . . . حدمتكم . . . حدمتها مسخره لكم .

هذا ما قدمه الله في كتابه ليتدبر فيه الانسان . في وجود الله . . ومع ذلك فان الانسان يترك هذا الكتاب . . ويذهب الى ما لا يموفه . . ويجاول أن يتفلسف بمقله . . ويخلق من خياله أشياء عن الكون . , وكأغا لا يكفيه ما أعطاء الله له بما يستطيع أن يعمل فيه المقل البشري سنوات وسنوات طويلة . .

ومن هنا فان دخول العقل البشري في منطقة لا يعلم عنها شيئا . . وتركه ما أعطاه الله له . . مما يدخل في قدراته . . تبدأ المدارس الفلسفية المختلفة كلها تبحث عن اقله . . بعيدا عن الله . .

الأسهاء والمعانسي

أذا قلت كلمة بلا معنى . . فإن العقل لا يفهمها . . فالانسان لا يستطيع أن يعقل الا ما يعرفه . . فإذا قلت كلمة و أنه و وجدت إلى ما يعرفه . . فإذا قلت كلمة و أنه و وجدت معناها واحدا في العقول . . إنه القوة القاهرة التي خلقت كل شيء . . ولكننا لم الله . . ومع ذلك فإن العقل يعرفه . .

كل ما في الكون مسخر للانسان . . هذه هي الحقيقة التي أعلنها الله سبحاته وتعالى في كتابه العزيز . . وهذه هي الحقيقة التي تجدها في الكون . . فهناك أشياء كثيرة أكبر من قدرة الإنسان . . ومن قوته ملايين المرات . وتستطيم أن تدمره الدميرا . . ومنع ذلنك فهي مسخرة التدمشه.. قبالشمس والأرض... والرياح . . والمطر . . والحيوانات . . والأنعام وكل ما في الأرض . . هو ليعطى الانسان الحياة عليها . . ويبسرها له . . ولكن أحدا من هؤ لاء جيما لا يملك الارادة ليقول انني لن أخدم الانسان اليوم . . أو إنسني سأعصى أمر الله . . بأن أكون مسخرا لحدمة الانسان . . فلا الشمس مثلا تملك الارادة . . لأن تقول انفي لن أشرق هذا الصباح . . أو انني لن أرسل أشعقي للأرص اليوم . . ولا المطر يملك أن يقول انه لن ينزل ليسقى الناس الماء . . ولا الهواء بملك أن يقرر أن يبتعد عن الأرض ويجرمها من الأوكسجين اللازم للحياة . . ولا الأرض نفسها تستطيع أن تتوقف عن الدوران . . أو تلقي بمن عليها. . . ولا المفرس أو الجاموس . . أو الجمل على قدر قوتها تملك عصيان الخضوع لطفل صغير ضعيف يستطيع أن يقودها الى أي مكان يريده . . تلك القيادة والسيطرة من الطفل على هذه الحيوانات القوية . . لا تأتي بأنه أخضعها بقوته هو . . ذلك أن قوته عاجزة أمامها تماما . . ولا وجه للمقارنة . . ولكن الحضرع هنا يأتي بارادة الله الذي سخر هلـه الأشياء للإنسان في الأرضي . .

والانسان قد عبد قوى كثيرة في العالم . . على أساس أن هذه القوى آلهة . . .

وبعض الناس عبدوا الشمس .. وبعض الناس عبدوا النار .. وبعض الناس عبدوا النار .. وبعض الناس عبدوا الأصنام والأحجار .. لل غير ذلك .. وقد جاء القرآن ليؤ قد أن الله أحد .. لا شد لك له .. وأنه ليس هناك اله في السياء واله في الأرض .. واله للربح .. واله للمجمم .. لان كل هذه الأشياء مسخرة للانسان .. وخدمة الإنسان .. ومى هنا فامه اذا كانت هده الأشياء لا تملك الرادة لنفسها .. فانها بالتالي لا تملك السيادة على غيرها .. ومن هنا فامها خاضعة لقوة كبرى .. هي الله سبحانه وتعالى .. وأنها كلها ايات من ادات الله سبحانه وتعالى .. وقدرته .. وقوزه ..

بل إن الذين يكفرون بالله . . وينكرون وجوده . . هم في الحفيقة يثبتون أن الله سبحانه وتعالى موجود . . ذلك أن قولهم بأن الطبيعة هي منشأ الأشياء . . ومحاولاتهم انكار وجود الله سبحانه وتعالى . . تعنى أنهم يحاولون انكار شيء موجود . . اذ ان الشيء غير الموجود لا يحتاج الى أي جدل . . أو انكار . . ولا يكون موضع سؤ ال . . فكيف يطرح على العقل انكار شيء غير موجود . . ما دام هذا الوجود اصلا غير حقيقي . . ان الجدل يحدث اعادة حول شيء موجود . . فهذا يؤكنه . . وذاك ينكره . . وس هما معض الجدل . . والجدل الذي يثيره الكافرون حول هذا الموضوع . . أساسه شعورهم بالفطرة . . بأن الله موجود . . ثم محاولتهم انكار ذلك باستخدام الهوى والأغراض الشخصية . . لأنهم يريدون أن يخضعوا شريعة الله لأهوائهم . . فمثلا الجدل الذي يثار حول : هل الأرض كروية . . أو الأرض مسطحة . . أساسه أننا نرى أمامنا الأرض مسطحة . . ثم يأتي العلياء بعد ذلك ليقولوا ان الأرض كروية . . ويتفي بعض الناس هذه الحقيقة . . اذن فالجدل هنا نتيج عن أن الشيء نفسه موجود . . وأن هناك حقيقة تعرفها أذهالنا . . قالأرض موجودة . . وعيوننا تراها مسطحة . . ولكن لولم تكن الأرض موجودة أصلا . . لما نشأ الجدل أبدا عن : هل الأرض كروية أم مسطحة . . أي أن الأصل في انكار الشيء معو وجوده أولا . . فوجود الأرض ذاتها . . ثم وجودها أمامنا منبسطة . . بدأ معه انكار كروية الأرض . . وكانت نقطة البداية . . فلو أن امرأة مثلا ليس لها أطفال . . لا تجد انسانا يقول لك ان هذه المرأة عندها أطفال . . وأخر يقول لك لا . . ويثور جدل حول هذا الموضوع . . ذلك أن أحدا لا يدخل في جدل . . عن شيء غير موحود . . ولكن هب أن هذه المرأة لها طفل . . وتخفيه عن عيون الناس . . بعض الناس رأوه . . وبعض الناس لم يروه . هنا يبدأ الجدل هذا يؤكد . . وهذا ينفي . .

اذن الأصل في حده من جدل حول شيء هو وجوده أولا .. والأصل في محاولة الكافرين انكار الألبهية وانكار وجود الله هو احساس بأن الله موجود .. وإن هذه حقيقة واقعبة .. وهم ينعاه إن نقيها .. لأنها لا تصادف أهواههم .. والمجيب أنهم في عاولتهم غذا الغي أو الانكار لا ينتهبون الى أشياء تكليهم .. فمثلا اسم الله تجده في كل لفة من لفات العالم .. بل ان الاسم .. اسم الله سبحانه وتعالى في جميع اللفات له معنى واحد .. وهو الله خالق هذا الكون .. وخالق الانسان .. وخالق كل شيء .. فمن الذي أوجد هذا المعنى الموحد غذه الكلمة في كل الدنيا .. ويجميع اللفات التي ينطق بها أي بشر .. وكيف يمكن أن يحدث ذلك وهناك من ينكرون وجود الله سبحانه وتعالى .. كيف يمكن لقوة كبرى غلا السم في معناه .. كيف يكل لفة ينطق بها أي لسان .. وهذا الاسم في معناه .. ويجل الدن من يذكر الوجود اصلا .. ويجل في قلد .. ومن الذي وضع الاسم على كل لسان بهذه الصورة .. ومن الذي وضع معناه .ؤ.

واذا دقفنا في علم اللغة .. وصلتها بالانسان .. فان أهم ما يدرس الآن بالنسبة
لاستخدام اللغة .. هو انصال الكلمات بالمقل .. وهذا الاتصال هو الذي يعطي التأثير
الفكري للكلمة في ذهن الانسان .. أي أن المغي يكون موجودا أصلا في اللهن .. وتأتي
الكلمة لتبرز صورة هذا المعنى الى العقل .. فاذا قلنا منزل مثلا .. فان له معنى معينا في
عفولنا .. هو مكان يقيم فيه الناس .. مكون من عدة حجرات .. الى آخر ذلك .. ومن
هنا قائه اذا ذكرت الكلمة .. قفز المعنى الموجود أصلا في المقل .. لتكون مقبولة .. أما
اذا قلت كلمة بلا معنى لم يلحظها المقل .. ولم يعرف وجودها جيدا .. كان تأتي لوجل
عاش في أرض سهلة لم ير جبلا في حياته .. ثم تقول له كلمة جبل .. انه لا يستطيع أن
يتصور ما معنى جبل .. ولا يقهم شيئا .. ذلك أنه لم يعقل هذا الشيء الذي تتحدث عنه
أو تقوله له .. ومن هنا فهو لا يفهمه .. ولا يعرف .. لأنه لم يلخل الما الثاني المثل أو
الكذك اذا قلت كلمة الله .. فان المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة ..
واكتلك اذا قلت كلمة الله .. فان المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة ..
واكتلك اذا قلت كلمة الله .. فان المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة .. والمناس
واكتلك اذا قلت كلمة الله .. فان المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة .. والمناس
واكتك اذا قلت كلمة الله .. فان المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة .. والمناس
واكتك المناس المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة .. والمناس
واكتك المناس المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة .. والمناس
واكتك المناس المناس المقول كلها تفهمها .. عل أنها تلك القوة القادوة .. والمناس
واكتك المناس المناس

القاهرة . . التي خلقت الدنيا كلها . . ولكننا لم نر الله . . فكيف نفهم هذه الكلمة . . لو أن الله غير موجود فينا بالفطرة . . وغير موجود في عقولنا ونفوسنا . . لما فهمناها أبدا . . ولما أخلت هذا المعنى العالمي الذي ينسجم مع النفس البشرية . . ان يقيننا بوجود الله هو الذي يجعلنا نفهم هذه الكلمة . . ووجود الله فينا بالفطرة هو الذي يجعلها تدحل الى عقولنا لأن أي كلمة لا يكن أن تكون مفهومة الا اذا كان معناها ومدلولها موجودين في العقل البشري أولا . . بل ان وجود هذا المعنى يجب أن يسبق الكلمة نفسها فأنت لا تستطيع أن تحدث أحداً بكلمة جبل . . ويفهم ما تقول . . أو بكلمة ، قوى ، ويفهم ما تقول . . الا اذا كان المعنى موجودا أولا في عقله . . قبل أن تنطق بالكلمة . . فالمعنى يوجد أولا . . ثم بعد ذلك توجد الكلمات الدالة عليه . وإذا راجعنا قواميس اللغة في جميع أنحاء العالم . . نبجد أن الكلمات الموجودة فيها هي لأشياء موجودة أصلا . . وإن هذه القواميس تراجع كل عام لاضافة أسهاء لأشياء وجدت . . ولم تكن موجودة في العام الذي قبله . . وذلك يعنى أن الشيء يوجد أولا ثم بعد ذلك يعطى تسمية . . بل ان هذا في حياتنا اليومية . . ملحوظ في كل شيء . . فهناك أسهاء كثيرة في اللغة تضاف الى القواميس كل عام . . وهناك علماء متخصصون يجتمعون في مجمع اللغة . . ليضعوا أسماء لمعان أو لأشياء وجدت . . ولم تكن موجودة . . اذن فالأصل ان يوجد الشيء أولا . . ثم يضع الانسان له الاسم. . ووجود اسم الله سبحانه وتعالى في جميع لغات الأرض. . وبمعنى مسوجـود في جميع أذهان البشر . . دليل على أن الله سبحانه وتعالى موجود قبل أن توجد البشرية نفسها . . وقبل أن ينطق لسان بأي لغة . .

وبهذا نكون قد وصلنا الى حقيقتين هامتين . . الحقيقة الأولى أن نفي الشيء لا يمكن أن يكون مطروحا الا اذا كان الشيء نفسه موجودا . . والثاني أن معنى أي شيء يجب أن يكون سابقا لاسمه . .

الحقيقة الثالثة التي وصلنا اليها . . أننا اذا أردنا أن نعرف شيئا عن الله سبحانه وتعالى . . فاتنا يجب أن نصل الى العلم الصحيح عن طريق ما أعطاه الله لنا . . بما يريدنا أن نعرفه عنه . . وألا نترك ذلك . . وندخل في متاهات الفلسفة التي تحاول استحدام المقل . . وبذلك تضل ولا تصل الى حقيقة . .

فاذا أردنا أن نزداد قربا من الله . . ومعرفة به . . فيجب أن نتجه الى رسالات السياء التي أرسلها الله سبحانه وتعالى للبشر . . ليخبرهم بها عها يريد سبحانه وتعالى أن يعرفوه عنه . . وعن هذا الكون . . وعن الحلق والكون . . والحياة والبعث . . ذلك أن هذه الرسالات هي الطريق الوحيد لهذا العلم . .

يقول الله سبحانه وتعالى في قرآنه . . انه خلق آدم . . خلق الانسان . . وأدم هذا من خلق الانسان . . وأدم هذا من خلق الله سبحانه وتعالى . . لم يخلقه طفلا له أب وأم . . وينمو . . كها هو الحال في المخلوقات البشرية التي تمت من سلالة آدم . . ولكنه خلقه رجلا كامل الرجولة . . رجلا لم يكن طفلا في حياته في يوم من الايام . . ووجد آدم نفسه مخلوقا من الله سبحانه وتعالى . . رجلا كامل النمو . . تسجد له الملائكة . .

وقال لنا القرآن ان ادم خلق من تراب . . ومن هنا فان آدم في خلفه هذا لم يكن رجلا له ماض معروف . . بل لم يكن رجلا بلا ماض . . دخل الى الوجود بقدرة الله . .

ثم قال الله سبحات وتمالى . ﴿ وَهِ عِلمَ أَدُمُ الأسهاء كَلَهَا ﴾ . . هنا قول الله سبحاته وتمالى هو منشأ العلم البشري . . فالله سبحاته وتمالى في هذه الآية أخبرنا أن العلم البشري . . أو العلم الذي أعطيته لكم أيها البشر . . يجب أن يبدأ بالطريقة التي وضعها الله سبحاته وتمالى . . وهي تعليم الأسهاء . . وإنني لكي يبدأ العثل البشري الذي وضعته في آدم الحصول على المعرفة . . يجب أن يتعلم أولا الأسهاء . .

نأخيذ نبعن هذه القصة . . ثم نسأل أنفسنا أن الله سبحانه وتعالى قال : ان منشأ العلم الأسماء . . أي ان أي انسان إلا يستطيع أن يبدأ التعلم الا اذا عرف معاني الأسماء تماما كها علم الله آدم . . مبتدئا بالأسماء . نجد أننا بعد مرور أربعة عشر قرنا . . ورغم تعلور كل رسائل الدنيا . . عاجزون عن أن نفير هده الحقيقة التي أعلنها الله في القرآن . . فنحن حين بدا العقل البشري خطراته الأولى في طريق العلم . . يجب أن يبدأها بتعلم الأسماء مهها اختلفت طرق التعليم وفلسفاته في العالم أجمع . . فنحن نأتي الى الطفل الصغير وفقول له ي هذا كوب . . وهذا أسد . وهذا أسل . . وهذا أساء . . وهذا المناق في العالم المساء المناساء هذا كوب . . وهذا أسد . وهذا أسل . . في المناساء في

العلم كما يشاء .. ولكنما لا تستطيع . ولن نستطيع أن نعلم الطفل شيئا قبل أن نعلمه الأسهاء . . لا نستطيع أن نبدأ بتعليمه أية معلومات . . لا تدخل ألى عقله الا اذا تعلم معاني الأسهاء . . بل أن الطفل يظل لفترة طويلة في حياته بالفطرة . . يتعلم الأسهاء . فاذا خرج طفل مع أمه في نزهة . . فأنه يسأضاعن اسم هذا . . واسم التي أشيء غريب يقع عليه نظره . . وكلمة ما هذا التي يقولها الطفل لأبهه وأمه . . هي أكثر الكلمات ترددا في سني نظره . . وكلمة ما هذا التي يقولها الطفل لأبهه وأمه . . هي أكثر الكلمات ترددا في سني حياته الأولى بالفطرة . . لماذا ؟ . . لأن هذا هو منشأ العلم . . مدخل العلم الذي وضعه الله سبحانه وتعالى للعقل البشري . . فاذا كنا بعد أربعة عشر قرنا . . لم نستطع أن نجعل الانسان يتعلم شيئا الا اذا علمناه الأسياء أولا . . والأسهاء هذه هي ما علمها الله لأدم . . انطلاقا للعقل البشري . . ليدخل الى العلم والموقة . . فاذا كان المدخل من الله . . فهل انطلم البشري من غير الله ؟ . .

معنى الوجود

وحينها ندخل المسجد . . نجد عباد الله جالسين معا . . عقول كلها غتلفة في السن والثقافة والفكر والمركز الاجتماعي والطباع والعادات وكل شيء . . ولكنها كلها منسجمة في عبادة الله . . تركع معا . . وتسجد معا وتسبح معا . .

لقد أجهد الفلاسفة أنفسهم على مر سنوات طويلة في عمولة الوصول الى وجود الله .. باستخدام العقل بدلا من الرسالات السماوية .. ومن هنا فانهم أرادوا أن يستخدموا المقل هيا لم يخلق له .. ذلك أن العقل له وظائف ليس من بينها أن يصل الى وجود الله بعيدا .. أو غير مستخدم الرسالات التي أنزها الله لعباده .. تلك الرسالات التي وضع فيها الله سبحانه وتعالى الأدلة ، ووضع فيها ما هو في قدرة العقل البشري منك يوم خلقه .. الى يوم القيامة .. ولكن الفلاسفة يريدون أن يتجاوزوا هذا .. ويقدموا للعقل البشري ما هو فوق طاقته .. فيخرجون بذلك من يقطة العقل الحال التحيال والتخيل .

والرسالات السماوية قد حملت الينا أن الله واحد أحد لا شريك له . . ولا اله غيره . . ومن هنا فهي نقت أن هناك الها للسماوات . . والها للأرض . . والها للريح والها للنجوم . . لل اخر ما يمكن أن يتصوره العقل البشري وما تصوره فعلا خلال القرون المنفى البشري ما ان هذه الرسالات قد أخبرتنا عن كل شيء في هذا الكون يدخل أو سيدخل في مقدرة العقل البشري .

فالشمس مثلا . لازمة للحياة . وإذا اختفت أصبحت الحياة مستحيلة . فلا الزرع ينمو . ولا النهار يكون مضبناً . ولا الأرض ستمضي في نظامها الحالي . وإلهواء مثلا إذا اختفى من الأرض . . انعلم الأوكسجين اللازم للحياة وأصبحت الحياة بالنسبة للانسان والحيوان . . ينكوينها الحالي مستحيلة . . وكذلك الماء والأمطار . . هي التي

تعطي الحياة كلها للأرض . . بل ان الأرض نفسها التي عليها الحياة . . اذا تفتت أو الفجوت فان الحياة تتنهى . .

ومع أن هذه القوى كلها ضخمة هائلة . . تعطى الحياة للانسان على الأرض . . الا أن الله سيحانه وتعالى أخبرنا أن كل هذه القوة مسخرة لخدمة الانسان رغم أنها أقوى منه ملايين المرات . . ورغم أنه لا يستطيع أن يصنعها أو يخلقها . . فلا الشمس تستطيع أن تقول إنني سأشرق اليوم ولن أشرق خدا . . أو أنني سأبتعد عن الأرض وأغير نظام الكون . . ولا الرياح تستطيع أن تترك الأرض الى مكان آخر . . ولا الأمطار تستطيع أن تتوقف . . ولا الأرض نفسها لها أي اختيار فيها تحمل أو فيها يحدث فوقها . . لماذا ؟ . . لأن الله هو الذي خلق كل هذه القوى . وهو الذي سخرها لخدمة الانسان . . ونحن حين نتدبر في خلق هذا الكون وقدرة الله . . نقف أمام هذه القوى الكبرى الهائلة التي هي بلا شك خارجة عن ارادة الانسان . . بل وأقوى منه بلايين المراث . . ثم نتدبر . . هذه القوى الهائلة مسخرة لخدمة الانسان . . لا تستطيع أن تعصى يوما واحدا . . ثم نجد أن الله سبحانه وتعالى قد أخبرنا في كتابه العزيز أن كل هذه القوى مسخرة لكم . . وهنا نقطة يقف فيها العقل مع الحقيقة . . والحقيقة جاءت من الله . . والوقوف هنا والتأمل أصبح في قدرة العقل بما أتاحه الله لهذا العقل من قدرة . . فاذا بحثنا عن أسم الله . . وجدناه في كل لغة من لغات الأرضى . . ووجدنا أن معناه واحد في العالم كله رغم اختلاف معاني الألفاظ في اللغات . . ولكن اسم الله في كل لغة وكل لهجة موجود . . ومعناه تلك القوة القادرة القاهرة التي خلقت كل شيء .

اذن لفظ الله معناه واحد في كل العقول . . وفي كل اللغات . . فاذا أضغنا الى ذلك أنه بأسلسه البشر فان المعنى يوجد أولا . . ثم اللفظ . . ذلك أنني لا أستطيع ان أضع اسها لما هو غير موجود . . بل ان الوجود يتم أولا . . ثم يطلق الاسم . . وذلك لنعلم ان اسم الله اللهي وجد مع النفس البشرية . . كان موجودا قبل أن توجد هذه النفس البشرية وهو الذي خلقها وأوجدها . . بل ان تقبل العقل البشري لاسم الله سيحانه وتعالى معناه أن هذا العقل يعرف الله بالفطرة . . وان كان الله فوق قدرة العقول . . ومن هنا نعود مرة أخرى الى الرسالات السماوية . الى الآية الكريمة فوهاذ أمحاد ربك من يفي آدم من ظهورهم

ذريتهم . . وأشهدهم على أنفسهم . . ألست بربكم . . قالوا بلي شهدنا . . أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين . . أو تقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بمدهم ﴾ . . هذه الآية الكريمة وهي التي أخبرنا بها الله . . تدلنا كيف أن الله يوجد فينا بالفطرة رغم أنه فوق قدرة العقل . . فقد عرفنا وجود الله يقينا . . وهذه المعرفة موجودة في داخلنا حتى وان لم يدلنا أحد عليها . . ومن هنا فاذا ذكر اسم الله فاننا لا نحس أن انسانا ينطق لفظا غريبا لا معنى له . . ولكننا نحس أنه ينطق لفظا نعرفه جيدا . . ونحس به في داخلنا . . ونحس بقدرته وقوته . . وبأن الحياة لا يمكن أن تنسجم الا بوجوده . . وهناك أميون لا يقراون ولا يكتبون. وربما لم يقرأوا كلمة واحدة في حياتهم . . فاذا أخبرتهم عن أي شيء في هذه الدنيا . سألوك : ما معني هذا الذي تتكلم عنه . . نحن لا نفهمك . . الا كلمة الله سبحانه وتعالى فانك اذا قرأتها عرفها الجاهل والمتعلم . . والصبي والرجل . . والكهل . . وكل انسان يجلس أمامك . . ولن تجد أحدا يقف ليسألك : ماذا تعني بكلمة الله . . اننا لا نفهم هذه الكلمة ؟ لماذا ؟ . . لأن الله يوجد فينا بالفطرة . . ومن هنا فان الطفل يعيده . . والانسان البسيط الذي لم يقرأ كلمة في حياته يعبده . . والانسان المتعلم يعبده . . والانسان الذي تبحر في العلم ووصل الى أعل مراتبه يعبده . . وكل هذه العقول ` على اختلاف مستوياتها قد تعجز عن فهم مشترك لقضية من القضايا . . ولكنهم جميعا لا يرجد بينهم تصادم في عبادة الله .

وانت تدخل الى المسجد . تجد عباد الله جالسين معا . عقول كلها هتلفة . . في السن والثقافة والفكر والمركز الاجتماعي والطباع والعادات وكل شيء . . ولكنها كلها منسجمة في عبادة الله . . تركع له معا . . وتسجد له معا . . وتقرأ له القرآن معا . . وتسبح له معا . . كل هذه المقول لا يمكن أن تجتمع وتنسجم هكذا الا اذا كان الله موجودا فيها بالقطرة . . والا مصداقا للاية الكرية ﴿واذ أخذ ربك من يغي آدم من ظهورهم ذريتهم . . وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم . . قالوا بل شهدنا ﴾ .

على أن بعض الناس يحاول أن ينكر وجود الله . . ومحاولة هذا الانكار في حدها اثبات . . ذلك أنك لا تنكر الاما له وجود . . فيا هو غير موجود أصلا لا نجد أنك عتاج الى انكاره . . فالأرض مثلا بعض الناس يقول انها مبسوطة ، ويعض الناس يقول انها كروية . ويحدث جدل . . أو حدث جدل في الماضي حول ذلك . . ولو أن الناس لم يروا الأرض أمامهم مبسوطة . . ولو أن العلم لم يثبت للناس أن الأرض كروية لما حدث هذا الجدل . . فالجدل هذا حدث الأن هناك واقعا علميا يخالف واقعا تراه العين . . اذن فقبل النفي أو الجدل . . هناك وجود . . ومثل ذلك في كل شيء في الدنيا . . هذا أردنا أن ننفي أو ننكر نظرية علمية . . فيجب أولا أن تكون هذه النظرية موجودة لتنفيها أو نحاول انكارها . . وإذا لم تكون الدن ننفيها أو نحاول انكارها . . وإذا لم تنكر النظرية موجودة أصلا . . فكيف ننفيها أو ننكرها ؟ . .

اذن محاولة انكار وجود الله قد سبقتها الحقيقة . . وان الله موجود فعلا . . وكل من يحاول الانكار انما بحاول أن ينكر شيئا موجودا أصلا ووجوده ثابت . . والا فيا الذي يحاول أى كافر أن ينكره . .

محاولة النغي والجدل لا يمكن أن تتم الا بالنسبة لشيء موجود فعلا . . فاذا دان مناف النمي والجدل . . الجدل التسان لم يرزق في حياته بأطفال . . هل يثور جدل حول وجود أطفال له . . الجدل يثور اذا كان لهذا الانسان طفل يخفيه . . بعض الناس رأوه . . . وبعض الناس لم يروه . . وهنا يبدأ الجدل . . ولكن اذا لم يكن هناك شيء أصلا . . ففيم سأجادل . . الجدل هنا وعاولة انكار وجود الله . . هي اثبات بأن الله موجود . . وأن هناك من يجاولون لهوى في نفوسهم أن يجادلوا في هذا الوجود أو يتكروه .

ويفسي فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي في حديثه فيقول . . لقد عبد الانسان قوى كثيرة على أنها آلمة . . عبدوا الشمس وعبدوا النار . . وعبدوا الاصنام والحجارة . . وعبدوا الانسان كأل فرعون . . كل هذه الأشياء عبدوها وأطلقوا عليها أسياء غتلفة . . وعبدوا الانسان كأل فرعون . . كل هذه الأشياء عبدوها وأطلقوا عليها أسياء فتلفة . . ولكن هل اذا قلت أي اسم من هذه الأسياء يقفز الى النفس البشرية معناه ؟ . أبدا . . فأنت اذا قلت مختلا - عن الله الشمس . . لم يفهم أحد شيئا . . واذا ذكرت اسم الملات أو المخزى . . فان المقول لا تفهمها . . واذا قلت فرعون تجد كثيرا من الناس لا يدركون شيئا . . اذن فكل هذه الألمة زيف وإفك . . ولا يوجد الا اله واحد هو الله سبحانه وتعالى . . الله الأحد . . الذي اذا ذكر اسمه . . وجلت كل عقل يفهمه . . وكل نفس تحسل . . وكل ما يشرك به من دون الله هوافك وزيف . . بلا أصل ولا حقيقة الا هوى النفس

ثم نائي بعد ذلك الى نقطة هامة جدا . . لقد خلق الله آدم . . خلقه وأمر الملائكة إن يسجدوا له فسجدوا الا ابليس . .

عندما خلق الله ادم . . لم يكن ألادم ماض . . لم يكن له أب يقلمه . . أو أم ثلقته . . فمن الذي علمه . . الله . . . وماذا علمه . . كما يقول القرآن ﴿وعلم آهم الأساه كلها﴾ . .

ما معنى ذلك . . معناه أن منطلق العلم الذي أتاحه ألله للعقل البشري . . يجب أن يهذا بالاسياء ثم بعد ذلك ينطلق الى علوم الدنيا . . اذن الله حدد لنا منطلق علمه الذي أعطاء للبشر . . قال يبدأ علمي لكم بالاسياء . .

تعالوا لنرى اليوم . . بعد كل هذا التقدم . . هل خوج الانسان عن الدخول الى نقطة العلم من المدخل الذي حدده الله . . أبدا . .

اذا أردت أن تعلم الانسان بكل صنوفه وأجناسه . . فيجب أن تبدأ بالأسياء أولا . . تقول للطفل هذه شمس . وهذا نور . . وهذا ظلام . . وهذا فيل ، وهذا أسد . . وهذا كوب . . وهذه سبورة . أي أنك تعلم الطفل الاسياء أولا . . ثم تتركه بعد ذلك فيستطيع أن يستوعب علوم الأرض كلها . . ولكن يجب أن يدخل من نفس الملخل الذي حدده الله للمعلم البشري . . عندما علم أدم أول البشر . . علمه الاسياء أولا . . بل إن أحدث طرق التعليم في العالم تقوم الأن بتمليم الطفل الاسياء والصور حتى يستطيع أن يستوعب العلم بسرعة . . ويتقدم الى العلوم الأخرى.

اذن لم خدج الانسان في دخوله الى العلم من نفس الطريقة التي حددها الله . . ولن يستطيع الخروج عليها . .

وبذلك نكون قد وصلنا الى أربع حقائق هامة :

الحقيقة الأولى أن الله موجود فينا بالفطرة . . نعرفه وتنحس بوجوده جميعا . .

الحفيفية الثانية: أن الوجود يسبق الاسم دائيا وأن الوجود سابق لمحاولة النفي والانكار.

ثالثا : اننا اذا أردنا أن نعرف شيئا هن الله سبحانه وتعالى . . فإننا يجب أن نصل اليه هن طريق العلم الصحيح الذي أعطاه الله لنا في رسالاته ولا ندخل في متاهات الفلسفة . . رابعا : ان الله قد حدد لنا مدخل العلم البشري للانسان عندما خلق آدم . واذا أردنا أن تتعلم فيجب أن ندخل نحن جميعا . . مؤمنين وغير مؤمنين . . يجب أن ندخل جميعا من الباب الذي حدده الله لنا وهو تعلم الأسياه .

الانسان والأمانة

ان السمارات والأرض والجبال . . وفضن أن يكون لهن اختيار في امورهن . . وفضلن أن يكن مقهورات مسخرات لما يريده الله سبحانه وتعالى . . ولكن الانسان حمل الأمانة وأخل حرية الاختيار في إفعل . . ولا تفعل . .

الله سبحانه وتعالى حينا يخاطبنا فانه بخاطب العمول جيما . ويجمل لكل منها قدرا من الفهم يحس به بقدرة الله وعظمته . وهذا من اعجاز القرآن الكريم ذلك أن القرآن يخاطب وجدان كل البشر . وأنت حين تخاطب الناس تجد أن معرفة الله سبحانه وتعالى موجودة فيهم بالفطرة . . ومن هنا فانه اذا ذكر اسم الله فاننا لا نحس سبحانه وتعالى موجودة فيهم بالفطرة . . ولكننا نحس يقينا أن هذه المعرفة موجودة في داخلنا حجى وان لم يدلنا أحد عليها . . ونحس بقدرته وقوته . . وبأن الحياة لا يمكن أن تنسجم الا بوجوده . .

وهناك أميون لا يقرأون ولا يكتبون . . وربما لم يقرأوا كلمة واحدة في حياتهم . . فاذا أخبرتهم عن أي شيء في الدنيا قالوا ما معنى هذا الذي تتكلم عنه . . نحن لا نفهمك . . الا كلمة الله سبحانه وتعالى . . فانك اذا قلتها عزفها الجاهل والمتعلم والصبي . . والرجل . . والكهل . . وكل انسان يجلس أمامك . .

وحينها ندخل المسجد نجد عباد الله جالسين معا .. عقول كلها مختلفة في السن والثقافة .. والفكر .. والمركز الاجتماعي .. والطباع .. والعادات .. وكل شيء .. اذا حاولت أن تتحلت اليها عن أي موضوع فانها لا يمكن أن تفهمه .. ولا تشجم معه .. ولكننا نجدها كلها منسجمة في عبادة الله .. تركع معا .. وتسجد معا .. وتسبح معا ..

وينتقل فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي بعد ذلك الى خلق الانسان . .

فيقول ان الله صبحامه وتعالى خلق ادم .. وقال للملائكة : استجدوا له .. وأدم غلوق بلا ماض .. لم يعلمه أحد شيئا .. ولم يرث حضارة ولا علما .. ثم قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ وعلم ادم الأسياء كلها ﴾ . . فالله قد أخبرنا في كتابه العزيز أن مدخل العلم الى النفس البشرية هو الأسياء .. وحتى هذه اللحظة .. ورغم مرور منه العرف الطويلة لا يزال مدخل العلم البشري للإنسان هو الإسياء .. فالمفلل أول ما يتعلم .. يتعلم أسياء الأشياء .. ثم بعد ذلك يستطيع أن يستوعب من العلم ما يتعلم .. يتعلم ألما الذي اتاحه الله للبشر لا يتأتى الا من المدخل الذي حدده الله .. وهونعلبم الأسهاء أولا .. فالطفل في اول سني عمره بسنوعب الأسياء .. فأنت تقول له هذا توب .. وهذا منزل .. وهذا شارع .. نم بعد أن تعلمه الأسهاء نبركه .. فيستطبع عقله المشري أن بعصل ما يناح له من العلم معتمدا على نفسه .

ثم نأتي بعد ذلك الى نقطة تالية . . وهي أنه عندما خلق الله سبحانه وتعالى أدم حمله الأمانة . . قال الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز : ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَة عَلَى السعوات والأرض والجبال . . فأبين أن يجملنها وأشفقن منها . . وحملها الانسان . . الله كان ظلوما جهولاچ . .

ما معنى الأمانة . . معناها الشهادة بالحق . . طواعية فيها لك اختيار فيه . . ويحض ارادتك . . فاذا أودع انسان لديك مالا . . وأخذ عليك ورقة تثبت أمانة . . لماذا المال . . فان هذه ليست أمانة . . لماذا ؟ . . لأن هذه المورقة تثبت حقه . . وبالتالي فانك اذا أنكرت يستطيع أن يثبت كذيك . .

هذه الورقة التي كتبتها . أخرجتك من دائرة الاختيار . فلم تعد تستطيع أن تقول نعم . . أو لا بمحض اختيارك . . لأن هذه الورقة سلبت منك حق الاختيار في الانكار . . وأثبتت لصاحب الحق حقه . . ومن هنا فان هذه ليست أمانة . . لأن جانب الاختيار فيها غبر مترافر . . أو غير متاح . . ولكن اذا أعطاك أي انسان مبلغا من المال بينك وبينه ودون شهود . . ودون ورقة مكتوبة . . فانه يكون قد أعطاك هذا المال كأمانة . . لماذا ؟ . . لأنه بينك وبينه معتمدا على تمسكك بالحق . . ومن هنا فانك تستطيع أن تقول نعم . . أخذت منه هذا المال . . وتستطيع أن تقول لا . . لم آخذ منه هذا المال وتنكر ما حدث . .

اذن ما دام الاختيار موجودا في أنك تستطيع أن تفعل هذا أو لا تفعله . . أي تستطيع أن تقول الني أخذت المال أو لم آخذه . . فهنا تكون الأمانة . . الاختيار موجود . . وأنت وأمانتك . . تستطيع أن تقول الحق . . أو تنكره . .

فاذا قال الله سبحانه وتعالى إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرضى والجبال .. ﴿ فَأَيِّينَ أَنْ يُحملنها ﴾ .. فمعنى ذلك أن هذه الأشياء كلها قد رفضت أن يكون لها اختيار في أمورها .. وفضلت أن تكون مقهورة مسخرة لما يرده لها الله سبحانه وتعالى لماذا ؟ . لأنها جميما خافت من عواقب هذا الاختيار .. وما يمكن أن يؤدي بها إلى معصية .. أو إلى خالفة لأمر الله .. ولكن الانسان بعقله قبل الأمانة .. أي قبل أن يكون له اختيار ..

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي .. ولتبسط المسألة قليلا .. هب أن انسانا جاءك .. ومعه مبلغ كبير من المال .. وقال أنا أريد أن أضع هذا المبلغ عندك امانة .. أحد أمرين .. إما أن يكون تصرفك كتلك المخلوقات التي رفضت أن تحمل الأمانة بأن تقول لنفسك .. ان هذا اختيار صعب .. هذا الرجل سيترك لي ماله .. وقد تمتد يدي الهه .. وقد أنفقه فيها تغريقي الحياة .. ثم بعد ذلك يأتي وقت السداد فلا أجد المال .. فحتى لا أقع في أي اغراء .. وأقطع الشك باليقين فانني أرفض هذه الأمانة لأنها تعرضني الى ما لا أستطيع أن أحتمله .. والى الخراء الشيطان .. ومن هنا قانا لا أريد أي اختيار لنفسي .. ولن آخذ هذا المال كامانة ..

ولكن قد توسوس النفس والعقل بأنك تستطيع أن تأخذ هذا المال وأنك قادر على أن تودعه عندك . . وربما قادر على أن تستخدمه فيها ينفعك . . ولكنك قادر أيضا حسب ظنك وعلمك أن ترد هذا المبلغ لصاحبه عندما بأتي وقت الحساب . . وتأخذ المال . . وتنفقه . . ثم يأتي وقت الحساب فلا تجد عندك منه شيئا . .

اذن الأساس هنا هو الاختيار . . والانسان عندما حمل الأمانة معناها : أن أخذ

حرية الانتيار في أن أفعل ولا تفعل .. ومن ها كانت الرسالات السماوية التي نؤلت للانسان .. لأنه قبل حل الأمانة .. أي أحد الاحسار في بده لمعلى أو لا يفعل .. الخذاء وهو يحسب أنه قادر على أن يعمل ما يرضي الله وال سحت ما يغصه .. ولكن اغراء الشيطان .. ويريق الديبا .. وصعف العسى الشربة لم يكى في حسابه .. ويذلك كان ظلوما .. أي طالما لغسه في أنه المنفذ فيها أكثر من قدراتها .. وهذا هو المغرور الذي احدا دخيل النفس حرح مها الايمان المرور الذي جميل قارون يقول : إنما أو تبته على علم عندي .. أي أن الانسان يعتر مصمه ومقله ولدراته .. ناسيا أن هذه القدارات هي من عند أفه .. وأنه هو الذي أعطاها له .. ويستطيع أن يأخذها منه .. جهول .. أي أن الاسان جاهل بالحقيقة .. التي حوال .. في أن الاسان جاهل بالحقيقة .. التي والرافع .. والحافق .. والمانو .. والمان

وهكذا حمل الانسان الأمانة .. ووصع الله سنحامه ونعالى أمامه المدائل في أن يقمل ولا يقمل .. وما دام الله سبحانه وتعالى قد قال للانسان المعلى كدا . فمعنى ذلك أنه في مقدور هذا الانسان ألا يفعل . وإلا لما قال له الله امعلى ومعى قول الله سبحانه وتعالى للانسان لا تقعل كذا .. ان الانسان قادر على أن يعمل . والا لما قال له الله سيحانه وتعالى لا تقعل .

الانسان والاختيار

اذا أراد الله سبحانه وتعالى أن يتحدى البشر . . نانه يتحداهم في أمر اختياري أي أن يستطيعوا القيام به بمحض اختيارهم وبكامل ارادتهم . . ذلك أن التحدي في أمر لا اختيار للانسان فيه لا يكون تحديا . . وفي القرآن تحديات كثيرة . . في أمور اختيارية . . لم يستطع الانسان ان يواجهها . . .

أخد الانسان حرية الاختيار في افعل ولا تفعل .. فماذا حدث . صور له جهله أشياء كثيرة .. فعبد كل شيء في الدنيا .. لا ينفعه ولا يضره .. عبد الاحجار والأصنام .. وعبد الخيوانات المفترسة .. وانطلق في جهله بعيدا عن الله سبحانه وتعالى الحالق لكل هذا الكون . المدبر له .. انطلق الانسان جاحدا نعمة الله .. ترك الرسالات التي أنزلها الله سبحانه وتعالى له ليين له طريق الحياة الطبية الأمنة .. وأخد يشرع لنفسه حسب أهواته .. فأصابه الشقاء في الدنيا .. وحلت به الكوارث .. ولكن لحاذا فعل الانسان ذلك ..

اذا أردنا أن نصل الى ما تريده النفس البشرية في هذه الدنيا . . فقد لحصه الله سبحانه وتعالى في شيئين أساسيين . . ووصف جها وصفا بليفا مدخل الشيطان الى النفس البشرية . . وما يريده كل انسان . . ذلك أن الشيطان حين أراد أن يغري آدم بمحسية الله سبحانه وتعالى قال له هل أدلك على شجرة الحلال . . وملك لا يبل . . وقال الشيطان لها ﴿ما نباكها ربكها من هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الحالدين ﴾ . .

اذن الإنسان يريد شيئين في الدنيا . . الحلود والأموال التي لا تغنى . . ولا ننتهي . . انه يريد أن يبقى في الدنيا خالدا لا يجوت . . ويريد أن يكون له ملك يميش فيه عيشة الترف التي يريدها دون أن تتأثر هذه الأموال بكل ما ينفقه . . ومن

هنا كان مدخل الشيطان للنفس البشرية . . هذه الالهة كلها التي أخترعها البشر هي اما جالبة للرزق . . أو دافعة للضرر مبعدة للموت . . وهي في الحقيقة لا تفعل هذا ولا ذاك . . ولكنه الخوف الذي يضعه الشيطان في النفس غير المؤمنة هو الذي يجعلها تعتقد أن هناك شيئا في يد أحد غير الله سبحانه وتعالى . . وهنا نتوقف قليلا عند هذه النقطة . . الله سبحانه وتعالى حين أخذ من آدم ذريته . . وأشهدهم على نفسه . . نجد في النفس البشرية أثر هذا حتى الأن . فكل نفس بشرية تعرف الله بالفطرة . . ولا تحتاج لأي شرح اذا ذكرت لها كلمة الله سبحانه وتعالى . . ويكفى أن تذهب الى الحبح لترى اسم الله ينطق بجميع لغات الدنيا . . بكل لغة من لغات العالم . . والممنى واحد . . وهؤلاء الناس الذين جاءوا من كل بقاع الأرض قد لا يستطيعون التحدث معا . . أو التفاهم معا ، لأنهم لا يفهمون بعضهم البعض . . ولا يتكلمون لغة بعضهم اليعض . . ولكن اذا ذكر اسم الله أمامهم توحدت قلوبهم عند كلمة الله . . واذا أقيمت الصلاة توحدت وقفتهم جميعا بين يدي الله . . مع أنهم غرباء تماما . . ولكنهم متعارفون في الله . . بغير المعرفة المألوفة بين البشر . . وربما التقوا أياما في الحبج . . ثم بعد ذلك لا يلتقون . . ولكن رغم أنهم غرباء في كل شيء . . تجمعهم كلمة الله سبحانه وتعالى . . بل ان الله سبحانه وتعالى يمعن في التحدي . . ويقول سبحانه وتعالى في سورة مريم : ﴿ رب السموات والأرض وما بينها فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا . . أي أنه تحدى في القرآن أنه هو خالق كل شيء . . وهو الله أن تجد اسمه يطلق على أحد . .

وهذه نقطة يجب أن نقف عندها . . ان عادة الانسان أن يطلق اسيا على كل شيء . . لا يوجد شيء في الدنيا بغير اسم الا اذا كان مجهولا للانسان . . فكل شيء يطلق عليه اسم . . أنت لك اسم . . واذا جاءك ابن تطلق عليه اسها . . ولل شيء في الدنيا له اسم . . والاختراعات الجديدة والاكتشافات الجديدة يضع الانسان لما الأسهاء . . حتى يستطيع الانسان أن يعرفها أو يعرفها . . اذن فكل شيء في هذه الدنيا له اسم يحيزه عن غيره . . ثم يأتي القرآن ويتحدى . . ويقول . . ان الله سبحانه وتعالى لن تجد له سميا . . أي لن تجد انسانا

باسمه . والتحدي هنا لمن ؟ . التحدي في القرآن . وفي الأيمان . هو للمسركين والكفار . ذلك أن القرآن لا يتحدى المؤمن أبدا . لأن المؤمن قد آمن وأطاع . وهو ليس محتاجا للتحدي . ولكنه محتاج لما يزيده اعانا . . وقرباً فه سبحانه وهو ليس محتاجا للتحدي فهو ذلك الذي يكفر . فيأي الله ليقول له ان هناك تحديا لك في كذا وكذا . . فهل تستطيع أن تفعله يا من تعبد نفسك . . أو تعبد الحجر . أو تعبد أي شيء آخر . . اذا كنت تريد أن تتبت حيد أن تتبد أن شهدون أزرك . . لهم قطرة من القوة . . فانني أقعداكم أن تفعلوا كذا وكذا . . والتحدي دائما من أله سبحانه وتمالى للإنسان . . يكون في أمر اختياري . . اذ أن التحدي لا يكن أن يكون في أمر اجباري يجبر الإنسان الحي المجاري يجبر الإنسان الخي المجاري يجبر الأنسان الخي المحرف طوال حياتك . . الى أخو هذه الأمور التي لا اختيار للإنسان فيها . . هنا يكون التحدي بالغ المسحوية . غير ميسر . . أو اتحداك ولا يعتبر تحديل . . الى المعوية . غير ميسر . . أوحيانا مستحيلاً ولا يعتبر تحديل . .

ولكن الله سبحانه وتعالى حينها يتحدى .. يأتي بأمر اختياري يمكن لأي انسان ان يصل اليه ويتحدى نهه .. فالله سبحانه وتعالى مثلا علم أؤلا أن بعض الناس سيتخذون العلم الذي أتاحه الله لمقول البشر .. وجعله في طاقتها .. سيأخذون هذا العلم ليعبدوه ويتخذوه الها .. ويقولون انتقلنا من عصر الدين الى عصر ألعلم .. ولذك وضع الله في القرآن ما يرد عليهم .. قال لهم . . ان العلم الذي تعبدونه من دون الله قد يوصلكم الى أشياء تدهش عقولكم .. وتزعزع ايمانكم .. ولكني أقول لكم أن هذا العلم بيلمانه عاجز عن أن يخلق ذبابة .. هذا تحد رهيب للعلم الذي وصل الى القمر .. وهو في طريقه الى المريخ لى يستطيع أن يخلق ذبابة واحدة . ولو المجتمع لها علماء آلعالم كله . . وقعلا كان هذا هو التحدي .. والتحدي هنا يقول أنا ساعطيكم من علمي ما أريد .. لتصلوا الى القمر .. وتطيروا في الحواء .. وتغملوا ما يعتبره العقل البشري أشبه بالمعجزات .. ولكن لكي تعلموا أن هذا يؤثل وأمري .. فاننى سأمنع عنكم خلق أحقر شيء و اللبابة ي .. ستصلون بعلمكم الى

ما أريد . . ولكن لو اجتمع علماء العالم كلهم ليخلفوا ذبابة . . ما استطاعوا . . ولن يستطيعوا أن يصلوا بعلمهم الى ما لا أريد . . رغم بساطته . .

ويأتي العلم ليحقق للعالم أشياء كثيرة . . حتى أن الانسان أصبح يملك وسائل نسف الأرض . . ووسائل الكترونية حديثة تفوق في خدماتها كل ما تصورته العقول . . ونزل الانسان فوق القمر . . وهو في طريقه الى كوكب الزهرة . . الى غير ذلك . . ولكن التحدي ظل قائيا . ذلك أن الانسان لا يستطيع مع كل ما أوتي من المعلم أن يخلق ذبابة . . أو حتى جناح ذبابة . .

جاء التحدي في أشياء أخرى كثيرة في القرآن ... مثل المطر .. وبالرغم من كل الاختراصات الحديثة .. فإن العلم حاجز عن أن ينشىء سحاية صناعية .. ويجعلها تمطر حيث يريد .. بل ان بعض بلاد الدنيا تعاني من كثرة الماء .. وكثرة الأمطار .. والبعض الآخر يعاني من القحط الشديد . والعلم لا حيلة له في ذلك .. مع أن الله كشف لنا الطريقة التي يتكون بها السحاب .. ثم الطريقة التي ينزل بها المطر .. وهنا امعان في التحدي .. اذ أنه يعطينا الأسباب .. ويجعلنا عاجزين عن العمل .. ثم يتحدانا في أمر اختياري كانزال المطر مثلا .. وهو أمر أبسط كثيرا علميا من الوصول الى القمر والمريخ .. ولكن الانسان لا يستطيع أن يقوم به ..

وفي القرآن تحديات كثيرة ليست هي موضوع حديثنا الأن . . اذ أن الحديث عن الله والنفس البشرية . . حين يأتي الله سبحانه ءتمال ويريد أن يتحدى الكفار بهي اشيء اختياري . . هل الله يريد أن يتحدى كافرا بعينه . . أو طبقة من الكفار بعينها كالعلماء أو التجار . . أم أنه يريد أن يكون التحدي شاملا للجميع . . يستطيع أن يقدر عليه كل كافر . . حتى ذلك الذي لم يكتب حوفا . . لم يعرف من الدنيا شيئا . . يأتي الله سبحانه وتمال ويجعل التحدي هنا عاما في مقدرة كل فرد . . فيأتي بالأية الكرية : ﴿وَرِبِ السموات والأرض وما بينها . . فاصيده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا . .

أي أنه يتحدى في الاسم . . والاسم هنا شيء يقدر عليه كل انسان . . بل ويستخدمه كل انسان في الدنيا كلها . . فكل فرد يستخدم الاسياء مهها بلغت ثقافته أو علمه أو جنسيته . . الى آخره . . يأتي الله مبحانه وتعالى ويتحدى . . ويقول انني أنا الله . . وهذا اسمي سأختص به نفسي . . ولن تجد سميا . . أي مسمى بهذا الاسم في الدنيا كلها . .

يأتي هذا التحدي وأنا أوجه السؤال الى كل من يقرأ هذا الحديث . هل سمعتم عن انسان اسمه و الله ع . . هل سمعتم أن عقلا بشريا جرق على أن يطلق هذا الاسم على ابن له . . أو زوج له . . أو على أي شخص كان . . حتى الآلحة التي اخترعها الانسان ليعبدها جمل لها أسياه ليس بينها اسم و الله ع سبحانه وتعالى . . ولقد جاه هذا التحدي في أمر اختياري . . أي يستطيع أي انسان أن يفعله بارادته . . وفي أمر لا يستلزم أي مؤهلات . . أي يستطيع أي فرد في الدنيا أن يقوم به دون ان يكون له ثقافة أو علم . . أو فكر . . أو أي شيء ثميز . أي أنه تحد للبشرية كلها . . ومع أن هذاك أناسا كلها . . ومع أن هذاك أناسا يعملون ضد دين الله . . ويحاولون هدمه . . أو يستطع واحد منهم أن يطلق الاسم على فرد أو شيء . . أو حتى على اله يعبده . . وهكذا بقي التحدي . . وسبقى حتى يرث الله الأرض ومن عليها . .

هذا التحدي لا يقدر عليه انسان . . ولا يحكن أن يقوم به بشر مهها بلغ شأنه . . ذلك التحدي في أمر اختياري لا يستلزم أي صفات أو مؤهلات معينة . . وعجز الإنسان عن مواجهة هذا التحدي . . هو قدرة مسن قدرات الله سبحانه وتعالى وحده . .

ورغم هذا التحدي الذي لا يجيب عليه أحد . . تجد بعض الناس بجاولون جاهدين انكار وجود الله سبحانه وتعالى . . ويجادلون في ذلك جدالا كثيرا . . ولكن هؤلاء الناس أنفسهم حينها تعجز الاسباب عن أن تدفع عنهم ضرا . . وحين يجدون أنفسهم في كرب لا يستطيعون الخروج منه . . أو في بلاء لا يستطيعون رده . . تجد السنتهم تصيح بلا شعور ه يا رب ه . . وتستنجد بالله الذي يجاولون انكار وجوده . . كيف تستنجد نفس بالله سبحانه وتعالى . . وهي في نفس الوقت تحاول أن تنكر وجود الله . . إنها تجزع إليه . . تستغيث بالخالق . . بالقدرة . . بالقوة . . بالذي يقول كن فيكون . . كيف يتم ذلك ؟ .

الكون والانسان

ولأضرب مثلا بسيطا لأقرب هذا الى الأذهان . . اذا دخلت لتشتري أي شيء في هذه الدنيا . . أي شيء من التقافا . . اذا دخلت لتشتري أي شيء في بديها . . وي شيء من أمامك واحد من الثين . . اما أن يكون هذا الشيء متنا التقافا وورات . . وحد الصب . وتعرف متانة الشيء وكماله . . ولكن اذا كان الشيء ورات . . لنتيم دفه الصب . وتعرف متانة الشيء وكماله . . ولكن اذا كان الشيء ناقصا . أو جه جبوب فان صابع الشيء الذي يجلول أن ينشك أو يخدعك . . يفعل كما يستنشع من الحيل أياحد . . . مناك بميدا عن ذلك الذي في يدك . . حتى الاكتين عبد و وواقصه

والله سبحانه وتعالى يطلب منا في قرآنه الكريم . . أن نتدبر الخلق . . أن نتدبر الخلق . . أن نتدبر الكون في خلفكم وخلق السموات الكون في خلفكم وخلق السموات والأرض أيات بينات . . وفي أنفسكم . . لماذا يقول الله ذلك ؟ . . اذا لم يكن فائل هذا المكلام هو خالق الكون . . وعارف لأسراره أفلا يخشى أن تكون هناك عيوب وتواقس . . وأشياء لا يعرفها . . قد يأتن التدبر فيها بنتيجة عكسية . .

ولكن انله سبحانه وتمالى هو الخالق . . وهو القائل . . وهو العالم . . ومن هنا فهو يعرف دقة ما خلق . . واعجاز ما خلق . . فيقول لنا تدبروا في هذا الكون . . أنظروا فيه . . فستجدون آيات واعجازا لخلقي وقدرتي . . وفي أنفسكم . . ويقول سبحانه وتعالى ﴿سنريهم آياتنا في الأفاق . . وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحقن ﴾ . . أي آيات تلك التي يتحدث عنها الله سبحانه وتعالى . . ان لم يكن هو الذي خلقها باتقان واهجاز . . لا يملك البشر أمامه الأ أن يسجدوا لقدرة الله سبحانه وتعالى في كونه . . وفي خلقه .

اذن هذا التحدي في التدبر في آيات الكون . . والتدبر في الحلق . . والتدبر في الحلق . . والتدبر في الخسنا . . لا يمكن أن يجدث الا اذا كان القائل هو الحالق . . هو الذي وضع آيات . . ومعجزات في هذا الكون . . فيا الذي يريدنا الله أن نتدبره الا آياته في الكون . . واذا لم يكن الله سبحانه وتعالى خالق هذا الكون . . فكيف يعرف أسراره كلها . . ويعلم أن فيها آيات ومعجزات . . إن الذي خلق . . هو الذي قال . . هو الذي أعجز . . سبحانه وتعالى . . ومن هنا فهو يطلب منا أن نتدبر . . لنرى من الآيات ما يجعلنا نسجد لعظمة الله صبحانه وتعالى . وقدرة . .

نأتي بعد ذلك الى نقطة أخرى . . الله سبحانه وتعالى أخبرنا في قرآنه الكريم أنه سخر كل ما في هذا الكون لخدمة الانسان . . تعالوا نندبر قليلا في هذه الحقيقة الهامة . . كل ما في الكون يخدم الانسان . . الحيوان . . والجماد . . والشمس . . والقمر . . والنبات . . كلها تخدم الانسان . .

والانسان ليس هو الكائن الوحيد الحي في هذا الكون . فالنبات له حياة . . والحيوان له حياة . . والانسان له حياة . . ولكن كلا منها تختلف عن الاخرى . .

تعالوا نتدبر في خلق الله . . الله سبحانه وتعالى جعل كل شيء مسخرا لما فوقه . . الجماد مثلا بكل صوره مسخر لخدمة ما فوقه من الخلق . . وهو النبات والحيوان والانسان . . على أن التمييز . تمييز الخالق . . وليس تمييز المخلوق . . بمعنى أن الله سبحانه وتعالى هو الذي سخر . . ولكن الانسان بقدرته . . وعقله . . وقوته . . هاجز عن أن يسخر . . والدليل على ذلك أن هناك أشياء مسخرة للانسان . . والحيوان . . والنبات . . أقوى منه ملايين المرات . . ولا يستطيع أن يوجدها . . أو أن يسيطر عليها . . الشمس والنجوم . . والكواكب . . والأرض . . مسخرة لخدمة النبات . . والحيوان . . والانسان . . الشمس لا تستطيع أن تقول انني سأشرق هذا اليوم على جزء من هذا الزرع لأعطيه الحياة والنمو . . ولن أشرق على جزء آخر ليموت . . فالشمس بقدرتها الهائلة . . وقوتها التي لا يستطيع أن يقترب منها العالم أجمع . . مسخرة لخدمة النبات . . تشرق عليه . . وتعطيه الحياة والنمو . . وتغرب عنه . . ليتم دورته . . وهكذا . . وهي في هذا الاختيار لها . . وكذلك الرياح . . والأمطار . . والأرض . . نفسها . . كلها مسخرة لخدمة النبات والحيوان والانسان . . الأرض اذا وضعت فيها الحب لا تستطيع أن تقول لن أعمل على انماء هذا الحب وتغذيته . . ولكنني سأغذي هذا الحب . . وكذلك المطر لا يستطيع أن يقول سأنزل هنا اليوم . . ولن أنزل غدا . . أو لن أنزل في العام القادم . . كل هذه الأشياء مسخرة ليس لها أي اختيار . . وهي تعطى عطاء متساويا للجميع بلا تمييز . . لأن الله سبحانه وتعالى هو الذي سخرها . . وهو الذي جعلها في خدمة أنواع الحياة التي هي أرقى منها . . كالنبات . . والحيوان . . والانسان . . وليعلن للعالم أجمع أن هذه الأشياء هي مسخرة بقدرته سبحانه وتعالى . . وبعلمه . . وبكلمة كن . . جعلها أقوى من الانسان . . والحيوان . . والنبات . . ملايين المرات . . ومع ذلك هي في خدمتهم جميعا . . لا تستطيع يوما واحدا أن تمتنع أو ترفض أن تقوم بخدمتهم رغم قدرتها . . وضعف من تخدمهم من البشر . . والنبات والحيوان . .

هذه واحدة . . فاذا انتقلنا الى النبات . . نجد أنه مسخر لخدمة من فوقه في الحلق . . وهما الحيوان والانسان . . والحيوان يستطيع أن يأكل من النبات كها يريد ويحطمه كها يريد . . ولا بسنطيع النبات أن يجمع من ذلك أو يقول له لا . . لن أعطيك طعاما

اليوم . . سأمنعه عنك . . أو يبعده عنه ب . اذا أراد به ضرا . . وكذلك بالنسبة للانسان . . فان النبات مسخر لخدمته . . عطاء له عندما يريد . . لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا أمام ارادة البشر . . حتى في اهلاكه وافساده . . اذن فالنبات مسخر لخدمة ما فوقه . . لا يستطيع له نفعا ولا ضرأ . . واتما يعطيه عطاه بلا حساب . . ويكون في خدمته دالم كلما أراد . . حتى اذا أراد له هلاكا . . فالصبي قد يأتي بغاس أو منشار . . . و بصل الى شجرة ضخمة هائلة . . ويظل يأبطع فيها عنة أيام حتى تسقط . . ولكن الشجرة رغم ضخامتها وقيتها . . حتى انه إذا سقفًا غصن منها على هذا الصبي أهلكه . . بل إذا سقط غصن منها على رجل أهلكه . . واذا أسقطت الشجرة نفسها على عدة رجال أقوياء أهلكتهم . . رغم أن هذه الشجرة تملك هذه القدرة الهائلة على البشر . . قانها لا تستطيع أن تأمر غصنا منها ليسقط . . فيهلك صبيا أو رجلا يقطعها بفأس أو منشار . . ولا تستطيم أن تأمر جذعها أن يسقط على رجال يقومون باقتلاعها من جذورها . . ومن هنا فهي تملك القوة . . ولكنها لا تملك القدرة . . لماذا ؟ . . لأنها مسخرة لخدمة الانسان والجيوان . . رغم قوتها الهائلة . . وقدرتها على التدمير . . الا أنها تقف عاجزة تماما أمام الانسان . . لماذا ؟ . . لأن التسخير هنا من الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا فلا القوة لها قيمة . . ولا القدرة لها قيمة . . وانما الأمر جميعا للقائل . . وهو الله سبحانه وتعالى . . والقائل هنا سخرها للانسان . . فهي مسخرة له . .

اذا انتقانا بعد ذلك الى الحيوان . . نجد أنه أرقى حياة من النبات . . فقد منحه الله الجواس . . ومنحه قدرة على الحركة . . ومن هنا فهو أعلى خلقا من النبات . . ومن الجعاد . . وكل خلقا من النبات . . ومن الجعاد . . وكل خلق عنه مسخر له . . لحدمته . . ولكن الحيوان نفسه مسخر لخدمة الانسان . . وقد يكون الفرس . . أو الجاموسة . . أو الثور . . أو الجعل . . أو أي حيوان آخر يملك من القدرة والقوة ما يستطيع أن يحطم به أقوى رجل في العالم ويهلكه . . ومع ذلك . . فان صبيا صغيرا يستطيع أن يقود الجعل . . أو الغرس . . أو الثور . . الم حيث يريد . . وهو طائع له . . لا يستطيع أن يعصبه . . اذا تدبرنا في ذلك . . فان العقل يقول ما دام الحيوان هو الأقوى . . فهو الذي يتحكم ويفرض ما يريد . . ولكن الله سبحانه ما دام الحيوان هو المقوى . . فهو الذي يتحكم ويفرض ما يريد . . ولكن الله سبحانه وتمالى الذي أراد ذلك سخر الحيوان القوي فجعله ضعيفا ذليلا أمام الانسان الذي يقل عنه

قوة وقدرة .

اذا انتقلنا بعد ذلك الى الانسان . فهو حياة أرقى من النبات . . والحيوان . . لماذا ؟ . . لأن له فكرا . . له عقلا . . ولم اختيارات . . ومن هنا فهو أرقى ماخلق الله في الدنيا . . رغم قدرة الشمس . . وقوة الربح . . وجبروت الامطار . . وضخامة النبات . . والقدرة البدنية للحيوان . . فان هذا الانسان ارقى هؤلاء جميعا . . وكل هذه الاشياء مسخرة تخدمته . . بارادة الله . . وليس بارادة الانسان .

فاذا كانت غلوقات الدنيا هي: الجماد .. والنبات .. والحسيدوان .. والانسان .. وهذا لا يتوقف على والانسان .. وكل خلق منها يعلو على الآخر . . فيكون مسخوا له .. وهذا لا يتوقف على القوة .. ولا على الحجم . . والما على ارادة الله .. الجماد يخضع للمخلوقات الأرقى منه .. وهي النبات والحيوان والانسان .. والنبات يخضع لمن فوقه .. وهما الحيوان والانسان . . فلمن يخضع الانسان . . فلمن يخضع الانسان . . فيضم لحالقه . . يخضع ده سبحانه وتعالى ليكون هناك انسجام في الكون . . كل شيء يخضع لما فوقه . . ومن هنا يقول الله سبحانه وتعالى فولقد كرمنا بني آدم وجملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطبيات وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلاكه .

بمن هنا كان هدف الانسان أن يخضع لخالفه الذي سخر له كل ما في الكون . . وهذا هو الذي يعطي الحياة معناها الحقيقي . . لأن كل شيء يخضع لما فوقه . .

ونحن حين نتدبر في الكون نرى كيف أن الانسان يجب أن يخضع لحالقه . . ليتم الانسجام في الكون . . وعلامة الحضوع هي العبادة . . وهذا هو هدف العقل الأول في أن يعرف ماذا يجب أن يؤدي وأن يتدبر في الكون ليعرف أن كل شيء يجب أن يخضع لما فوقه . . وإن الانسان يجب أن يخضع لحالقه . . الذي خلق هذا الكون كله . . وسخره لحدته . .

ولكن العقل البشري ينسى الله . . وينسى كل هذه المعجزات . . ويتحدث عن العلم . . وعصر العلم . . فماذا استطاع العلم أن يحقق للبشر . .

الانسان والعلم

الملم لا يستطيع أن يخلق مقومات الحياة . . فمّا بالك بالحياة نفسها . . ان الانسان حاجز عن أن يخلق خلافا جويا للقمر مثلا . . أو بحيره بالماء اللازم للحياة . . والزرع . . أو أن يجمل حية تنبت على يدك . . يدلا من أن تنبت على الأرض . . والقرآن الكريم يقول لنا أن هناك مضلين . . سيأتون ليجادلوا في خلق الانسان . .

ان العلم يتحدد في شيئين رئيسيين . . علم مادي يخضع للتجربة البحتة . . لا يدخل فيه هوى البشر . . ذلك العلم هو الذي يتناول المادة فقط . . وهو الذي يمكن أن يفصص في المعمل . . وتمري عليه التجارب . . وليس فيه هوى النفس البشرية . . وهذا العلم هو الذي أتاحه الله الملك المبشري . . وطلب منه أن يجتهد فيه . . ووعد انه بأن يكشف آياته في الكون الولئك الملين يعملون . . ويبحثون . . ويجرون التجارب . . ويجدون . . ويجرون التجارب . . ويجدون . . ويحرون التجارب . . ويجدون . . ويجدون التجارب . . ولا يكن اجراء تجارب عليه . . وهذا العلم عثل النظريات الفلسفية والسياسية . . وكل شيء لا يخضم لتجربة المعمل . . هذا العلم غتلف فيه الأهواء وتتصارع . . وسيظل الصراع بينها الى يوم القيامة . . لأن هذا العلم لا يستند على أسس مادية موضوعية . . والشخصية . .

النوع الأول من العلم . . صاحبه يظل يعاني حتى يصل الى هدفه . . فاذا وصل الى الهدف استفاد منه الناس كلهم . . فالعالم مثلا الذي يجري تجارب في معمله . . على اختراع جديد . . أو شيء جديد . . يظل يسهر ليالي طويلة حتى يصل الى نتائج . . فاذا وصل الى نتائج . . استفادت منها البشرية كلها . . واذا أردنا أن نضرب مثلا لذلك . . فهذا فهناك مثلا اكتشاف الكهرباء . . . واختراع الراديو والتليفزيون . . والتليفون . . الم آخر هذه الأشياء التي التنوية . . استفادت

منها الشرية ذلها . .

أما النوح الثانى من العلم . فهه اللَّبي يَفضع للهوى . . فان صاحبه هو اللَّبي يستعد . . ه غبه معانى . . دلك أنه يضع العلم على هواه . . وعلى أساس ما يرضيه هو . . همن هنا فان صاحب النظ يه الفلسفية أو السياسية . . لا يعاني شيئا بقدر ما يعاني أولئك اللهبى يُخسعون شا . . أه بضفونها . .

وسنطرد فضيله الشيخ محمد منه لي الشعراوي بعد هذه المقدمة القصيرة ليقول: ماذا قدم العلم للبشرية . . . تعالوا ناقش ذلك من واقع التجرية العلمية . . . ان اسامى الحياة البشر به من خلى افله سبحانه وتعالى لم يتغير . . ولم يتبلل . . ولا يستطيع العلم أن يحد له بديلا . . واما العلم بعدم الرفاهية للبشر . . أي أنه يجعل الحياة أكثر سهولة . . يحد له بديلا . . واما العلم وتعالى علما منه بظلم الإسمان الحياة . . بل ان الله سبحانه وتعالى علما منه بظلم الانبعان المسان للاسان . حجل معمات الحياة في يده . . وما أعطاه منها ليد البشر أعطاه بشكل لا يجعل الاسان غادر؛ على هلاك الانسان باستخدام أسباب الحالق .

ولنشرح هذه المعطة فلبلا . مقومات الحياة من كرة أرضية . وشموس . ونظام كوني لا دحل للانسان بعد . ولا يستطيع . ولن يستطيع الانسان بعده ان يتدخل ليخلق كرة أرضيه حديدة . أه شمسا جديدة أو نجوما جديدة أرسماوات جديدة . الى أخر هذا هدا خلي الله . والعلم اذا استطاع أن يكتشف الأيات في هذا الخلق . يكون قد نعدم تقدما هائلا . ولكنه لن يستطيع أن يخلق شيئا . أو يبدله . أو يبدله . . أو يبدله . . أو يبدله . . ونحن في عصر العلم . . فتلك حقيقة هامة . . لا يستطبع أحد الحدال فيها .

بأتي بعد دلك الى معومات الحياة على الأرض . . الهواء . . والماء . . والطعام . . والطعام . . والطعام . . والإنهائ يطبعه لا يستطبع العيش بدون الهواء الكثر من دقيفة أو دفائل الله أخرج الله الهواء من قدرة البشر على التحكم في البشر . . فاهد شاه أد بكون الهواء مناحا للنامي الجيما . لا يستطبع واحد أن يمتم عن مجموعه من المامن عملك . لل من المنصف المواد الله يمت عن مجموعه من المامن عملك . لل من المنصف الهواء لعدله . . فكان متساويا بين الناس

جيما .. فقيرهم وغنيهم وعظيمهم وذلك الذي لا يملك من أساب الدنيا شيئا .. ويقس جيما يتنفسون بنفس السهولة . وينفس الطريقة دون أي عناه . . يعسلهم الهواء ال حيث هم وأينها كانوا في حجرات مغلفة .. أو في الطربى . أه في الساره .. أو في يكان أي الحالم . . فان الهواء يعسلهم سهلا . . ميسوا . . متاحا . . للجميم . . وهذا عدل الله سبحانه وتعالى . . ولا دخل ليشر فيه .

وهذه هي مقومات الحياة الثلاثة . . شيء لا يستغني عنه الانسان . . ولا يستطيع الحياة بدونه أبدا وهو الهواه . . نافذ فيه عدل الله . . ليحصل كل انسان على حاجته بلا عناه . . وشيء يستطيع الإنسان أن يستغني عنه يوما وهو الماه . . متوافر للناس وشيء ثالث وهو الطعام . . تمكم البشر فيه أكثر . . ولكن احتمال الانسان للعيش بدونه أكبر . . وهنا ترى عدالة السياء في توزيع مقومات الحياة . . وتدخل الانسان فيها .

نأي بعد ذلك الى العلم . . ماذا استطاع العلم أن يقدم للانسان من هذه المقومات . . الهواء المحيط بالأرض . . هل يستطيع العلم أن يخترع غلافا جويا . . كذلك الذي يحيط بالأرض . . أو أن يوفر الهواء على كوكب القمر مثلا . . مثل توفير ارادة الله للهواء حول الأرض . . وبنفس العدالة . . الجواب : مستحيل طبعا . . فاذا انتقلنا من المحواء الى الماء . . هل يستطيع العلم أن يحد ماء . . أو يوصل ماه الكوكب من الكواكب

ليس فيه ماه ويجعل الحياة تمننة ميه . . هل يستطيع العلم أن يخلق ماه على كوكب من الكياكب . . كالماء المجود على الارضر ضرب منه الوف الملايين من البشر والحيوانات . . والطيور . . وكل شيء حتى . . بحيث يكون منه افرا . . ويسقي هؤلاء جميعا . . ويسقي أرضهم . . وبنبت لهم الزر فيأخاه امنه . . الحداب : مستحبل . . فالعلم عاجرع ان يمد الصحارى في الارض علماء اللارم فل . . لتذرع . . همناك مساحات شاسعة من الارض صحواء جرداء . لا مسطم العلم ال بعطيها الماه . .

بل اننا نجد الصحراء تمتد بجوار الأرض الخضراء .. تلك فيها حياة . . والاخرى ميته لا حياة فيها الا ماء . . والعلماء يعنرفون أن العلم عاجز عن أن يسقي البشر ماه . . وهم أن الله سبحانه وتعالى قد أتاح للعلماء معرفة تكوين عناصر الماه . . وطريقة تكوين السحب . . ولذن كل هذا هو من حلق الله . . والعلم لا يستطيع أن يقدم شيئا في ذلك . . ولا سنطيع أن خلى ظروف الحياة . . على كوكب لا حياة فيه . .

نتنقل الى الطعام . . هل بسطيع العلم أن يجعل حبة تنمو على يدك . . أو على شيء غير الارض . . أه العربة الارصية . . هل يستطيع العلم أن يزرع زرعا في الهواء فينمو ويزدهر . . لا بسطيع . . بل يجب أن ينمو الزرع في الارض . . وأن يتغذى من التربقوبالماه . . ومن هنا فان مفومات الحياة الثلاثة لا يستطيع العلم أن يقدم للانسان فيها شيئا . . ولا يستطبع أن يعطيه فيها بديلا . . الانسان عتاج الى الهواء . . والماء . . والماد عاجز عن أن يخلق له ماء أو هواء . . أو ارضا جديدة . .

وكل ما سنطيع أن يقدمه العلم هو الرفاهية .. يحيني أنني عندما أحس بالعطش عجب أن أذهب الى النهر أو الى النبع .. أو الى مكان فيه ماه لأشرب .. العلم يجمل هذا المله يجعل هذا الله مكاني مثلجا .. وبالنسبة للطعام .. المفروض عندما أجوع أن أذهب الى المكان الذي يزرع فيه الطعام أو يست فيه لاكل .. العلم يوفر لي هذا الطعام في يبقي .. ويستطيع أن بكتشف طرمه لتحسين الانتاج وتطويره .. يحيث يكون الحجم أكبر .. والطعام أشهى ملكم لا سنطيع أن يخلق طعاما .. والعلم يوفر لي رفاهية في العمل الذي الوم به .. ومحترع لى اله مدلا من الفنس الذي استخدمه في الزراعة .. ويخترع لي

آلة حاسبة أو عقلا الكترونيا يقوم بالحسابات . . وييسر لي الانتقال السريم بالطائرة . . الى غير ذلك من وسائل الانتقال . . ولكنه لا يخلق لي شيئا من مقومات الحياة . . وهذا واضح في قول الله سبحانه وتعالى . . في سورة الواقعة حينها يتحلث عن مقومات الحياة . . وكيف أنها من صنعه سبحانه وتعالى . . فيقول : ﴿ أَوْلُو البّم ما تحرفون أأنتم تزرعونه أم نمون المزارعون﴾ . . ﴿ أَوْلُو البّم الما الذي تشربون أأنتم أنزتموه من المزن أم نحن المنزلون﴾ . . ﴿ أَوْلُو البّم المنشئون ﴾ . . ﴿ المنشئون ﴾ . . ﴿ المنشئون ﴾ . .

بقيت نقطة هامة جدا وهي نقطة الخلق . . وهذه عتاجة الى حديث قادم حيث أن مناك من يجادل في خلق الله . . وهناك من يحاول أن يتكر الدين . . والله سبحانه وتعالى قد أنهانا عن هؤ لاء في القرآن . . وقال لنا الله ان هناك أناسا مضلين سيأتون . . ويحاولون أن يضلوكم عن دينكم . . ويتحدثوا عن خلق السموات والأرض . . وعن خلق الانسان . . وهم سيحاولون اضلالكم عن الحقى . . هؤ لاء المضلون الذين أنبأ القرآن عجم قد جاءوا . . وبدأوا في عاولة اضلال الناس . . ولكن عيثهم كان تثبيتا للدين . . وتصديقا للقرآن . . فلو أن هؤ لاء المضلين لم يجيئوا ولم يجادلوا في خلق السماوات والأرض . . لكان عدم عيثهم ضد قضية الدين . . فالله سبحانه وتعالى قد قال لنا ان هناك مضلين . . وانهم سيأتون . . ويجادلونكم في الحلق . . فكأن هؤ لاء المضلين في عاولاتهم التشكيك في الحدين . . وتكان كيف . .

الانسان وخلق الله

من الذي ميز الانسان عن أي انسان اخر غلوق مثله . . رغم نشابه الخلق . . وجعل الفرد رغم نشابه الحلق . . وجعل الفرد رغم نشابه الحلق مميزا عن الدنيا كلها . . بعيث لا يتكر رشخص رغم تكرر الحلق . . هل تستطيع أن تميز بين عصفورة وعصفورة . . أو بين قرد وقرد أو بين أسد . ولماذا التمييز . . . ولماذا التمييز . .

لو لم يأت هؤ لاء المضلون لقلنا ان القرآن قد أخبرنا أن هناك من يألي ليضل من سبيل القد . . وهؤ لاء لم يأتوا . . . وفو أن هؤ لاء الناس لم يجادلوا في خلق السموات . . وخلق الأوض . . وخلق الانسان . . لقلنا ان القرآن قد أنبانا أن هناك أناسا سيجادلون في الحقلق . . وبضلون عن سبيل الله . . ولكن هؤ لاء الناس جاءوا ليضلوا عن سبيل الله . . وتركن المساوات والأوض . وخلق الانسان . . ولم يجادلوا فيها باعتبار أنها المشاق غيبية . . ومن هنا كان من الممكن جدا أن يأتي هؤ لاء المضلون . . ويجادلوا في المتدار أنها الله . . ولكن عندما نأتي نقطة خلق السموات والأرض . . وخلق الانسان . . يقولون لن نجادل في هذا الأمر . . حيث انه أمر غيبي خارج عن نطاق علمنا . . ولم نشهده . . ولا نسطيع أن نحادل فيه . . كان من الممكن أن يحدث هذا فعلا . . ولكن كون هؤ لاء المضلين أموا . . ودويهم جادلوا في خلى السموات والأرض . . وفي خلق الانسان . .

وجادلوا دون برهان مادى يستطيعون تقديم . . فهم لا يستطيعون مثلا وضع الشمس والقمر داخل معمل لإجراء تجارب عليهها . . أو ادخال الروح البشرية تحت الميكروسكوب . ولكنهم وغم علمهم المحدود . . جاءوا وجادلوا في هذه الأشياء . . ليس عن علم ، ولكن عن هوى . . حينلا نقول ان هؤلاء المضاين قد قدموا الدليل على صححة القرآن وانه منزل من عند الله وقدموه وهنا المعجزة . . وهم يحاولون الاضلال عن سبيل الله . . أي أنهم أثبتوا أن الله حق . . وأن القرآن حق . . بينها هم يحسبون أنفسهم الهم يضلون . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي فيقول اذا أردنا أن نناقش أحدا من الذين يضلون عن سبيل الله . . أو ينكرون وجوده سبحانه وتعالى . . . فانهم لا يقلمون الدليل . . أو الحبجة على ما يقولون . . ولا يناقشون جوهر الرسالة نفسها . . . يأيي الواحد معهم ليقول إن هذا القرآن ليس منزلا من عند الله مثلا . . وهذه قضية جدلية . . لا يستطيع أن يُتهتها . . فالله سبحانه وتعالى لم يُغبره بهذا . . وهو لم يأت بعلمه الانكاري عن أي مطريق يقيي . . واغا هو أي به عن طريق هوى في نفسه . . يريد أن يحققه بالهروب من شريعة الله . . الى شريعة أخرى . . تعطيه فوق ما له من حقوق . . وتسلب الأخرين ما له من حقوق . . وتسلب الأخرين ما

ومن هنا فاننا اذا أردنا أن نناقش هذا الموضوع لا يجب أن نبدأ المناقشة بهذه النقطة . . ولكننا يجب أن نقول لكل من يجادل في الله محاولا الانكار . . تحال وناقشنا في المجبح الذي وضعها الله . . تعال وناقشنا في المبادىء التي وضعها الله . . ولكننا نجد أنه يهرب من المناقشة . . ويحاول أن يتخلص منها . .

على أن الذين بجادلون في خلق السموات والأرض . . وخلق الانسان . . اغا يأتون بأشياء عجيبة . . يجاولون الباسها ثوب الحق . . وهي باطل . . ويجاولون أن يخدعوا الناس بأشياء كثيرة لا تحت الى العلم بصلة . . نجد واحدا يأتي ويقول ان أصل الانسان قرد . . ثم هناك حلقة مفقودة . . ونظرية الارتقاء الى آخر ما يقال في هذا الموضوع . . هذا شيء مبني على الظن . . فالرجل الذي قال هذا الكلام لم يشهد قردا تحول الى انسان . . ولا يستطيع أن يجول قردا الى انسان . . اذن فهي نظرية فير يقينية مبنية على المتراضات

نبكلية بعيدة عن العلم تماما . .

ولكن احين نبدأ المافشة معه في المضمون .. نقول له .. تعالى .. هل شهدت قردا بنحه ل الله النسان .. سيقول لا .. هل تستطيع أن تحول قردا الى انسان .. سيقول لا .. هل شهدت خلني الاسبان .. بغمل لا .. نقول افن علام تبني نظريتك .. على أي اساس .. يقول على الملاحظة .. فلتناقشك بالملاحظة والتخمين .. نقول له .. اذا كان كذلك .. فلتناقشك بالملاحظة والتخمين لا يست نظرياتك .

هل تستطيع أن تفسر لنا كيف ميز الله الانسان .. سيقول انها نظرية الارتقاء .. نقول له نريد أن نبوطف قليلا . . الانسان كمخلوق من خلق الله مثله مثل باقي خلق الله .. ولكن الله سمحانه وتعالى ميزه بأشياه كثيرة . . أهمها العقل الذي يميز به الانسان بين الحي والباطل .. والذي يكون في كثير من الأحيان هو الطريق الى الفسلالة . . اذا وضع العمل البشرى شحكم مطلق . . وزاد عليه الغرور الانساني .

والان فلنبدأ . . سن نستطيع أن يميز بين عصفور وعصفور أخر من نفس الجنس . . هل تستطيع أن يميز بين حصان وحصان أخر من نفس الجنس واللون . . وهل تستطيع أن يميز بين جاموسه وجاموسه . . أو قرد وقرد . . أو أسد وأسد . . أو أي حيوان وحيوان اخر . . الجواب طبعا لا . . ولكنك تستطيع أن تميز بين انسان وملايين البشر . . رغم أننا كنا غلوفه ن بنفس الشكل . . فكل منا له عينان . . وأذنان . . وأنف . . وفيه . . . ويدان وقدمان . . أي أن الشكل العام واحد . . ولكن كل انسان له صورة معينة . . تميزه عن ملايين السشر . . فأنت حيى ترى انسانا بين الملايين التي تسكن الكرة الارضية . . تقول هلما على . . وهذا أي . . وهذه أختي . . هلاء أختي . .

من الذي ميز الانسان عن أي انسان أخر غلوق مثله . . وجعل هذا التمييز قميزا خاصا . . رغم تشامه الحلم . . ووصع هذا النمييز في كل انسان ليستطيع أن يميز زوجته وابنه وأباه . . وأصدف،ه . . لل اخر هده العملية . . بل ويستطيع هو أن يكون بميزاً عن الناس أحمد الدى هه الله مسحانه وتعالى ليستقيم ذلك مع الحياة التي رسمها له . .

فهو مميز في الدنيا ليمكن حسابه في الأخرة . . ويكون شهيدا على نفسه . . وهو مميز في الدنيا ليكتب عمله له أو عليه . . وهو عميز في الدنيا لأنه سيحاسب في الأخرة . . فلو أن الانسان كان غير بميز . . والخلق متشابه . . لكانت حياة الانسان على الكرة الأرضية مستحيلة التنظيم . . لماذا ؟ . . لأن الانسان لم يخلق للدنيا وحدها . . واثما خلق للدنيا وللآخرة . . خلق وسيحاسب ويكون شهيدا على نفسه . . وأنا حين لا أستطيع أن أميز أبي وأمي وأولادي . . وزوجتي . . والناس حولي . . كيف يمكن أن أحاسب . . وكيف يمكن أن يأتي هؤلاء الناس الذين أسأت اليهم . . وأكلت حقوقهم في الآخوة . . ليكونوا شهداء ويأخذوا حقوقهم من حسناتي . . وكيف يمكن أن أكون شهيدا على نفسي . . وأنا لا أميزهم . . وكيف يمكن أن أحاسب على اتصالى بامرأة أخرى . . وأنا لا أميز زوجتي . . اذن التمييز هنا ضروري وأساسي . . . وقد وضعه الله باهجاز شديد . . رغم تشابه بلايين الحلق . . فان لكل انسان صورة مميزة لا تتكرر . والدليل على ذلك صور وتماثيل الملوك . . الأقدمين التي تركوها في الأرض . . الفراعثة مثلا ماتوا منذ قرون . . فهل تستطيع أن تأتي بانسان . . وتقول هذا رمسيس . . أو هذا هو تابليون . . الجواب مستحيل . . الانسان قائم بذاته . . 'لا يتكرر رغم تكرر الخلق . . ومن هنا فان الحساب يكون عدلا . . ويقول الرسول ﷺ انه حين يتشفع المؤمنون للعاصين في الأخرة . . لإغراجهم من النار . . يقول الله سبحانه وتعالى . . اذهبو واخرجوا من النار من كان في قلبه حبة خردل من الإيمان . . فيذهبون إلى النار . . فيمرفونهم بصورهم . . أن حياة الإنسان كحيوان بلا تمييز ممكنة إذا كان الهدف هو الدنيا وحدها . . ذلك ان غناك ألوقاً من المخلوقات تعيش بلا تمييز . .

ولكن ماذا عن الآخرة . .

اذن تمييز الانسان ضروري للحساب في الأخرة . . ولو أنه لم يكن هناك حساب وثواب وعقاب . . لما ميز الانسان عن غيره من سائر المخلوقات . . ولكان الحلق قد تشابه كها هو في عالم الحيوان مثلا . . هلما التمييز الدقيق جدا . . المعجز . . لا يمكن أن يأتي بالتطور . . لأنه غاية في الدقة . . وغاية في الاعجاز . . خلق متشابه في كل شيء . . ومع ذلك كل انسان فيه عميز عن الآخر . . تمييزا دقيقا . . بحيث لا يتطابق انسان في هلم

الدنيا كلها مع انسان آخر . . بل لا يتطابق في الحلق من أوله إلى يوم القيامة انسان مع انسان آخر ، أثرى الاعجاز الذي يجب أن يسجد له كل ما في السموات والأرض ان الإستطيع . . ولا يقدر مهها بلغت عبقريته . . ومهها استعان بقوى الارض جميعا أن يسمنع أشياء متكررة منمسرة لا بهبه أحداها الاخر . . مستحيل . . وفكر قليلا في كل شيء يسمنعه الانسان . مل نصنحه أكبر عفول البشر . . لا يمكن تمييز شيء متشابه بحيث يكون لكل فرد مه شخصية معينة . . ليكون عميزا تمييزا فقية على البلايين غيره . . أي ارتقاء هذا اللذي يتجاوز كل قدرات الدنيا . . أي ارتقاء يكن أن يضع هذا الاعجاز المطلق في طفرة واحدة . . ولا مقدمات أي ارتقاء ذلك الذي يقفز بالانسان ليجعله سيد الارض كلها . . ونبعل كل شيء مسخرا الخدمة . .

ولكن بعص الناس بجاول أن يفرض أشياء خاطئة . . ثم يدّعي كلبا أنها الحقيقة . . وي حلق الانسان . . معجزات لا يمكن أن تكون طفرة . . ولا ارتقاء . . ولا أي شيء . . مثلا العقل البشري . . ذلك اللي ميز به الله سبحانه وتعالى . . آدم وذريته . . والعقل البشري اذا أردت أن يُخلق عقلا الكترونيا في قوته . . فاتك عتاج الى أضعاف مساحة الكرة الأرصية . . لتتميم هذا العقل . لان العقل البشري الصغير الذي تراه أمامك في هده المساحة المحدودة . . مكون من ألف مليون خلية عصبية . . وأريدك أن تضم معي خيالك قليلا . . ألف مليون خلية في هذه المساحة الصغيرة . . هذه الألف مليون خلية تعمل وتبرجم وتهاجم وتدافع . . وهناك ثلاثة آلاف شعيرة تتذوق الطعام وتقول للانسان هذه احمل وهذا مر . . واذا اقترب جسلك من شيء حار . . صرخت وتقول للانسان عدا حلم . . وهنا مر . . واذا اقترب جسلك من شيء حار . . صرخت

كل هدا الاعجاز لا يمكن أن يتم بالارتقاء أبدا . . فالطفرة رهبية بين الانسان وغيره من المخلوقات لا يمكن إلا أن ينطبق عليها قول الله سبحانه وتمالى . . ﴿وَوَفَعَمَلْنَاهُم عَلَى كَثِيرٍ مَنْ خَلَفْنَا تَفْضِيلًا ﴾ . . كثير من خلفنا تقضيلًا ﴾ . .

على أن بعصى المباس بمحادل ويقول كيف يكون هناك من هو موجود بلا حيز ولا مكان ولا زمان . . . وأنا أقول أنظر الى نفسك تعرف الجواب .

ليس كمثله شيء

الأشياء بجب أن تنسب الى الفاعل لتستطيع أن تدرك معناها . . فاذا قلت ان طفلا ضربهي بكل قوته . . وقلت ان أقوى رجل في العالم ضربهي بكل قوته فالفعل واحد . . ولكن الفرق بين الفاعلين كبير . . واذا كان هذا في قوانين البشر . . فها بالك بقدرة الله . .

يأي هؤ لاء المضلون عاولين استغفال عقول البشر . واثارة قضايا لا تتفى أو
تتصادم مع ظاهر العقل البشري . . واقه سبحانه ونعالى فد جعل لكل فضمه نتصادم مع
ظاهر العقل البشري حلا يقربها الى ذلك العقل . حتى يستطيع الانسان أن يواحه هؤ لا
المضيلين بالحجة البالغة التي هي من عطاء انه للنفس البشرية . فاقه سبحانه وتعالى كان
لطيفا في علمه . لطيفا بعباده . فأعطاهم أمثلة تقرب الى عقولهم ما بعجزون عن
لطيفا في علمه . مثلا يقول أحد الليين يضلون عن سبيل الله . ويحاولون إيجاد تصادم وهمي بين
كلام الله . والعقل البشري . . كيف يكون هناك من هو موجود بلا حيز ولا مكان ولا
زمان . وأنا أقول ان الله سبحانه وتعالى بسط هذه المسألة . . وجعلها في أنفسنا لتقرب ما
المصورة وتجعلها موجودة أمام العقل البشرى بشكل قريب . .

والسؤ ال الذي أطرحه هنا هو عن الانسان . . عن نفسك . . أنت تساهل عها هو موجود بلا حيز ولا مكان ولا زمان . . وأنا أسائك عن روحك . . أين هي هذه الروح التي تجعل كل جسدك يعمل وينطق ويرى ويعيش . . هل هي قي قلبك الذي ينيض بلا توقف ما دامت الروح فيك . . أم هي في عينيك تجعلها يبصران فتريان الاشياء . . أم هي في اذنيك تجعلها تسمعان . . أم هي و صدرك تبعله ينتفس . . أم هي و معدتك تجعلها تتحركان وتفعلان ما تريد . . تم هي في اليدين تجعلها تتحركان وتفعلان ما تريد . . وتبطشان بمن تريد . . أم هي في معديك علي بها وجرى كلها شنت . . أم هي في معديك علي جا وجرى كلها شنت . . أم هي في المعائك

خملها موصل الطعام للدم . أم هي في عقلك تجمله يفكر ويجسب . ويدبر لك شؤه ن حاتك . أم هي في دمك تُجعله ينبض ويُجري في عروقك ليعطيك الحياة . . أين منانها بالفسط . . هل تستطيع أن تحدده . .

قد بالد بعض الناس لمولما أنها في عقلك . . فهو الذي تتصرف به ويعطى الإشارات لحل شيء لبنحرك . . ولكن هذا مردود عليه بأن في الجسم مثات من الأشياء غ. الارادية التي يعمل دون اراده الانسان . . فالقلب ينبض بلا ارادة . . والدم بيشي في العروق بلا أراده . . والتنفس يتم بلا أرادة . . والمعدة تعمل بلا أرادة . . الى آخر ما تسطيع أن تعدده في الحسم الشري ... اذن فهناك الروح وهي غلوق اله سبحانه وتعالى . . وقد وصعها الله في جسدك . . ورغم ذلك . . رغم ضيق المكان . . وتحديده فانك لا نسطم أن معول . . أبن هي الروح على وجه الدقة , . ولا تستطيع أن تحدد مكانها لنمال هنا في هذه التفعله توجد روحي . . فاذا أردنا أن تحدد الوزن تقول ان الجسد لا يفقد سبئا عبد الموت . . الوزن واحد تماما . . ومع ذلك فان الروح تكون قد خرجت من الجسم . . ومن هذا فانك لا تسطيع أن تحدد للروح مكانا ولا وزنا . . وهي غلوق من علوفات الله مسجامه ومعالى . . فاذا أردت أن تحدد ما الزمان تحديدا علمها مطلقا يعتمد على أبحاث المعمل دون هوي من النفس . . فانك لا تستطيع . . فأنت لا تعرف أن كُانت روحك موجوده فبل الادنك أم لا . . ولا تعرف أين تأ.هب بعد الموت . . ولا تعرف عمرها حنى بوم المسامه ولا معد بوم الفيامة . . ولو أن الله لم يخبرنا بأمرها قبل ميلاد الانسان وبعد وهاه الاسمال لعجزنا عن أن نعوف ذلك تماما . . بل انك لا تعرف كم تلبث الروح في جسدك رغم دل ما تعاول العلم أن يعدده . . فالانسان قد يموت فجأة من مرض أواصدمة او حادث لا يمخر أن متمياً مه أحد . . ولا تدري نفس متى وقت الموت . . ولا يمكن أن تدرى مهيا ملم المعدم من العلم . . ولا يمكن أن تدري بأي أياض تحوت . . اذن الزمان هما غمر موجود . . والنَّكانُ غم موجود . . والوزن أو الشيء المادي غير موجود . . علما في خلق من جلم الله . في بالك بالله سبحانه وتعالى . .

عنى أنها يعد دلك أوا النعلما الى نفطة ثانية . . وهي الموت والحياة . . تجد أن الله سبحانه وبعالي قد عطاب من للموت نستا عربها من الخلق . . فإن الموت نقض للحياة . . ونقض الشيء يأتي على عكس بنائه . . فانت حين تبني عمارة تبدأ باللدور الابرل أو الاساس . . وحين تهدمها تبدأ بالدور الأخير . . وأنت حين تذهب الى الاسحدور به مملا وتنزل أي عطة سيدي جابر . . فانك حين تريد العودة الى القاهرة تبدأ من خطة سيدي حابر . . ادب الموت تقض للحياة أول ما يتوج من الجسد هو الروح . . وبدلك نحه ن احر شيء فد دخل فيه . . ثم يتصلب الجسم الى حما مسموم . . ثم يتحلل الى طب الازب . . مم الى تراب . . وهذه الأطوار هي المكس المقابل لأطوار الحلق . . كما ذه هما الكراب الكربم .

على أن الله سبحانه وتعالى حينها يريد أن يعطينا . . يعطينا قضبة عامة . . فاذا رأيت فيها شيئا يقف فيه عقلك . . لأنه بخالف ما تعتاد وتألف فضعها تحت عنوان سبحان الله . . وليس كمثله شيء .

ونفسر هذه العبارة قليلا . . اذا قلت ان فلانا قد ضرب فلانا بكل قوته . . هل تعنى نفس الشيء . . الجواب أبدا . . لا يكون للشيء معنى الا اذا نسب لفاعله . . ووضعت فيه قدرات هذا الفاعل . . بمعنى أنني اذا قلت ان طفلا صغيرا عمره أشهر ضرين بكل قوته . . وقلت ان بطل العالم في الملاكمة ضربني بكل قوته . . فهناك فرف كبر بين المعنين . . الأول ضربه لا يؤثر في . . ولا أحس به . . . والثاني ضربه قد بقتلني . . مع أن الاثنين قد استخدما كل قوتها التي وهبها الله لها في عملية الضرب . . ولكن الفعل هنا يتناسب مع القوة . . فالطفل الصغير لا أكاد أحس بضربه . . وبطل العالم يستطيع أن يحيطم ضلوعي بسهولة . . هذا في قدرة البشر المحدودة . . هذا في قوة المخلوقات . . فيا

وإذا أخذنا هذا المثل . . ووضعنا الله سيحانه وتعالى تحت عبارة سيحان الله . . وليس كمثله شيء . . استطعنا أن نقرب كثيرا من المعلني التي قد يستغلها المعض لاضلال البشر . . لقد متبحانه وتعالى قوة . . ولي قوة . . ولكن هل قوق مثل قوة الله سبحانه وتعالى . . لله سبحانه وتعالى . . لله سبحانه الله سبحانه وتعالى . . له سبحانه الله سبحانه الله سبحانه وتعالى . . والند حيل الله علم . . ولكن هل علمي مثل علم الله سبحانه وتعالى علم . . والكن هل علمي مثل علم الله سبحانه وتعالى . . والله حي . . وأنت موصوف باللياة . . فلا تعرل ان حيامك مثل حماها لله سبحانه وتعالى ليس كوجوك . . وعلمه ليس كعلمك . . وقدرته

ليست كقدرتك . . ومن هنا يخرج وجه للقارنة . . حيث أنه لا مقارنة . . فالله بقدراته وقوته يأتي تحت وصف سبحان الله . . وليس كمثله شيء . . ومن هنا فانني لا يجب أن أنسب الى نفسي بالمدلول البشري ما يقول الله سبحانه وتعالى عن ذاته . . فعندما اتصور قوة الله لا أقارنها بقوتي . . ولكني أقول سبحان الله . . وليس كمثله شيء . . وعندما اتصور انتقام الله لا أقارنه بانتقامي . . وانما أضعه تحت عبارة سبحان الله . . وكيس كمثله شيء . . .

ومن هنا نجد أمنا اذا تذكرنا وسبحان الله . وليس كمثل شيء. . يمكن أن نصل إلى مدلول أشياء كثيرة . . فأنت مثلًا لا تستطيع أن تتصور إلا ما تراه . . وعندما يخبرك الله سبحانه وتعالى عن أشياء لا تراها تضعها تحت عنوان سبحان الله وليس كمثله شيء . . لأنه شتان بين رؤ يتك ورؤ ية الله سبحانه وتعالى . . مثلا سبحان الله الذي أسرى بعبده . . من الذي أسرى . . الله سبحانه وتعالى . . أسرى بنيه الى المسجد الأقصى . . لا تأتى لى في هذه الحالة بقوانين الزمان . . وقوانين المكان التي تنطبق عليك أنت . . والتي تستطيم أن تراها وتنصورها . . ثم تحاول أن تطبقها على فعل من أفعال الله . . لماذا ؟ . . لأن الله ليس كمثله شيء . . ومن هنا فان هذه القوانين التي تحكمك لا تحكمه . . والزمان والمكان اللذان تخضم لهم لا وجود لكليهما عند الله سبحانه وتعالى . . لأنه ليس كمثله شيء . . الذي أسرى بمحمد كلية هنا هو الله سبحانه وتعالى . . ولذلك حين قال بعض الصحابة أيستطيع محمد أن يذهب الى بيت المقدس . . ويصعد الى السهاء . . ويعود في ليلة واحدة . . نقول أن محمدا عليه الصلاة والسلام لم يدع ذلك . . وأنما أسرى به . . والذي أسرى به هو الله سبحانه وتعالى . . والله ليس كمثله شيء . . ومن هنا فان قوانين الزمان والمكان . . وقوانين الدنيا كلها . . والقوة والقدرة الى آخر كل ما يتصوره البشر لا ينطبق على الاسراء . . لأن الله هو الفاعل . . والله ليس كمثله شيء . . وإذا كان كل شيء يأتي بالتشابه . . فان الذي يأتي من الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء . . ولذلك عندما نقول صبحان الله وليس كمثله شيء . . فاننا نعلو به صبحانه علوا كبيرا عن كل شيء يأتي بالتشابه . . اذن كل ما نطق به الله سبحانه وتعالى خذه على أنه له . . أما عن كيفيته فلا أحد يستطيع أن يصل اليه . . لماذا ؟ . . لأنه ليس كمثله شيء . .

والغيب والملائكة

د عندما بحدثنا الله سبحانه وتعالى عن معجزة من المعجزات التي يؤيد بها أنبياءه أو . عن عالم الجن أو الملائكة الذي لا نراه . . يجب أن معرف أنها حقائق . . لماذا ؟ . لان ما هو فوق قدرة السمع موجود . . وما هو فوق قدرة السمع موجود . . وما هو فوق قدرة السمع موجود . . وما هو قوق قدرة البصر موجود . . ٤ .

الذي أسرى هو الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا فان قوانين الزمان والمكان . . وقوانين الدنيا كلها . . والقوة والقدرة لا تنطبق على الاسراء . . لان الله هو الفاعل . . واذا كان كل شيء يأتي بالتشابه فان الذي يأتي من الله سبحانه وتعالى ليس كمثله . . بل هو يعلو علوا كبيرا عن كل شيء يأتي بالتشابه . .

ومن هنا عندما بحدثنا الله سبحانه وتمالى عن معجزة من المعجزات التي بؤيد بها أنبياء . . . أو عن عالم الملائكة والجن الذي لا نراه . . فنحن نعرف أن هذه حقائق لان الله سبحانه وتمالى قادر وقدرته لا تقارن بالدنيا كلها . . وعلمه لا يصل الى ذرة من ذراته . علم البشر جميعا . . فهو يخلق ما نرى . . . يخلق ما لا نرى . . ويخلق ما لا نراه الان . . وقد نراه في المستقبل . .

ولكن الله سبحانه وتعالى كها قلت لطيف بعباده . . ومن هنا فانه يضم في الكون آيات تقرب الى العقل البشري . . ذلك الذي يعجز عنه هذا العقل وتجعله قريبا من تصوره . . وهو بذلك يريد أن يدخل الاطمئنان الى قلوبنا . . وأن يعطينا الايجان واليقين بحيث يستطيع أن يجابه المضلين . . وأن نود عليهم . . والانسان المؤمن دائها في قلبه سكينة . . وفي قلبه أمل . ذلك أنه يؤمن بقدرة الله التي هي بلا حدود . . ويؤمن بان الله الذي كتب على نفسه نصر المؤمنين . . وكتب على نفسه انجاء المؤمنين . . وكتب على نفسه أن يدافع عن الذين أمنوا . تلك القدرة الهائلة . . قادرة على حايته . . وعلى دفع

الضر عنه . . ولو كانت أسباب الدبيا كلها ضده . .

ولكن كما يجادل بعض الناس في الروح يأتي واحد منهم ويقول ما هذا الكلام عن عالم الجن والملائكة . . إن لا اصدق الا ما أواه . . ويجادل ويجادل الى آخر هذا الكلام . . فاذا قلت له هل شهدت الخلق . . هل شهدت خلق الجن والملائكة . . يرد عليك وأنت أيضنا لم تشهده . وهنا نرد عليه بأن الله سبحانه وتعالى قد وضع لنا في هذا الكون الدليل على أن ما فوق قدرة العقل . . وما فوق قدرة السمع . . موجود في هذا العالم . . . منذ خلق الأرض ومن عليها . . وكل هذا يخرج من علم القادر وهو الله سبحانه وتعالى الى حلم غير القادر وهو الله سبحانه . . ولا نسان . . ليدل على أن ما هو فوق القدرة البشرية . . موجود ولكننا لا نعقله . . ولا نسسمه . . ولا نراه . . ولتنقش هذه المسائل الثلاث . .

ما هو قوق قدرة المقل موجود منذ الأزل . . وان كان قد أصبح في قدرة المقل خلال السنوات الأخيرة مثلا . . أن يطير الانسان في الهواء بطائرة كانت قوق قدرة المقل في الماضي . . بحيث انك اذا قلت منذ مائة سنة مثلا . . انك ركبت طائرة وطرت بها في المواء لاتهمك الناس بالجنون أو بالكفر . . ولقتلوك . . ولوقلت انك تحدث في آخر الدنيا فضممك ملايين البشر في وقت واحد . لوقلت هذا مشل مائة سنة فقط كا صدقك آحد . . ذلك أن هذا كان فوق قدرة العقل البشري . . ولكنك الأن تذهب الى أي مطار فتركب لطائرة وتطبر في المواه . . وتتحدث في الاذاعة فتسممك الدنيا من أقصاها الى أقصاها الى تحدث ذلك . هل اخترع الانسان غلاقا جويا جديدا للأرض يكنه من الطيران . كيف حدث ذلك . . هل اخترع الانسان غلاقا جويا جديدا للأرض يكنه من الطيران . الحالمات الحوي كيا هو منذ خلق الأرض ومن عليها . . وموجات الأثير كيا خلقها الله سبحانه وتعلل منذ بداية الكون . . ولكن الذي حدث أن الله أدخل الانتفاع بهذه الأشياء معوفة قدرة العمل البشري الى علم البشر . . أي أن هذه الأشياء خرجت من علم القدر الى علم غبر القادر بكلمة كن . . فاستطاع الانسان أن يطبر في القضاء . . وأن قاطع على أن ما فوق قدرة المقل البشري موجود . . وأن العقل البشري ليس هو الحد قاطع على أن ما فوق قدرة المقل البشري موجود . . وأن العقل البشري ليس هو الحد قاطع على أن ما فوق قدرة المقل البشري موجود . . وأن العقل البشري ليس هو الحد قاطع على أن ما فوق قدرة المقل البشري موجود . . وأن العقل البشري ليس هو الحد

الأعلى للعلم والمعرفة في هذه الأرض. . . وأنه كليا تقدم الزمن أعطى الله سبحانه وتعالى علما كان فوق قدرة البشر أعطاه للقدرات البشرية حتى يستطيع الانسان أن يصل اليه . . وحقى يؤمن الانسان أن ما فوق قدرة العقل موجود . . وحقيقة واقعة . . وأن يكن يجهلها . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ويقول هذا بالنسبة للعقل . . أما بالنسبة لما هو فوق قدرة الأذن فذلك شيء نعرفه كل يوم أ. اذا جلست أنت في حجرة مغلقة ليس فيها أي صوت وسألتك أنا هل يوجد صوت في هذه الحجرة . . تقول لي أنا لا أسمع شيئا . . وكوني لا أسمع شيئا . . فانه لا يوجد صوت في هذه الحجرة . . فاذا و أدرت الراديو ، سمعت مئات الأصوات من جميع أنحاء الدنيا . . من أين جاءت هذه الأصوات . . هذه الأصوات تسبح في جو الحجرة . . ولكنك لا تستطيع أن تسمعها بالأذن المجردة لأنها فوق قدرة الأذن . . فاذا أتيت بآلة استطاعت أن تجعل هذه الأصوات في قدرة الأذن . . كان في امكانك أن تسمعها وتميزها . . اذن فهذه الأصوات موجودة . . ولكنك لا تستطيع أن تسمعها الا اذا أتيت بآلة تجعل أذنك قادرة على أن تستمع اليها . . وربما في المستقبل تكون هناك اختراعات أخرى بما هو في حلم الله ولم يصل الى العلم البشري بعد . . . تستطيع أن تجعلك تسمع أصواتا لا نسمعها الأن . . ولا ندري عنها شيئا . . بل انهي أريد أن أزيد على هذه التجربة لمحة صغيرة . . اذا أتيت بالراديو الترانزستور ووضعت سماعة الأذن الصغيرة في أذنك . . وجلسنا نحن الاثنان معا بجوار بعضنا البعض . . وسألتني هل أسمع شيئا سأقول لا . . هل بوجد صوت هنا سأقول لا . . بينها أنت جالس الى جواري والسماعة في أذنك تسمع الدنيا كلها كيا تشاء وأنا بجانبك لا أسمع شيئا . . ما معنى هذا . . معناه أن الجهاز الذي تستخدمه قد جعل الأصوات التي تسبع في الحجرة . . التقطها وجعلها في مقدرة أذنك . . بينها أنا جالس الى جوارك . . وفي نفس المكان . . ولكن هذه الأصوات فوق قدرة سمعي . . هل معنى ذلك أن الأصوات التي تسمعها أنت بسماعة الراديو غير موجودة . . لأنفي لا أسمعها . . مستحيل . . ولكن معناه أن هذه الأصوات التي تسمعها أنت وحدك . . والتي هي فوق قدرة أذني موجودة . . ولكني غير قادر على سماعها . . لأنني لا أستخدم الراديو الذي

تستخدمه أنت ليجعلك قادرا على السمع . . نكون بذلك قد وصلنا الى أن ما هو فوق قدرة العقل موجود . . . وما هو فوق قدرة السمع موجود . . ثم ناتي الى ما هو فوق قدرة البصر . .

أنت تقول أنا لا أرى العوالم الأخرى التي يتحدث عنها الله .. ومن هنا فهي غير موجودة .. وأنا آتي لك بنقطة ماء من الترعة .. وأقول لك هل ترى في هذا الماء شيئا . . ستقول لا .. وعندما أضع الماء تحت الميكروسكوب . . تظهر فيه مئات الجرائيم الدقيقة الحمية التي تتحرك بشكل عجيب . . أقول لك أنظر في الميكروسكوب . . سترى هذه الجراثيم . . بل أن الانسان المريض حينها تأخذ نقطة من دمه فانك لا ترى فيها شيئا . . فاذا وضعت عليها سائلا معينا تكتشف جراثيم وأشياء عجيبة . . أين كانت هذه الأشياء .. كانت فوق قدرة بصرك . . فعندما استعنت بالله مكرة . . جعلتها في قدرة البصر ليصبح من الممكن رؤ يتها . . ولكن هل عدم رؤ يتك ملده الجراثيم معناه أنها غير موجودة . أو أن هذه الجراثيم لم تكن موجودة قبل اختراع الميكروسكوب . كانت موجودة قبل اختراع الميكروسكوب . كانت موجودة قلما . . ولكنها كانت فوق قدرة البصر . وجاء اختراع الميكروسكوب ليدخلها من فوق قدرة البصر . وجاء اختراع رضيم أنك لا تراها . .

واذا جلست في حجرة بها تلهذيون .. هذه الحجرة ليس فيها صورة .. فاذا فتحت التليفزيون أصبحت الحجرة فيها صورة .. بل ورأيت وأنت جالس أمامك انسانا يشمي فوق القمر .. هل في قدرة البصر أن يرى انسانا يشمي فوق القمر .. الجواب نعم .. اذا استخدمت امكانيات الله في الكون .. ولقد استخدم العلم امكانيات الله في الكون في نقل الصبورة من مكان الى آخر .. فالعلم لم يخترع طبقات الجو التي تنقل الصورة .. ولا يستطيع أن يخترعها .. بل اكتشفها بكلمة كن .. والله هو القادر الذي كان في علمه كل هذا .. وأخرجه الى علم غير القادر .. وهو الانسان .. لماذا ليعلم الانسان علم اليقين .. ان ما هو فوق قدرة سمحه موجود .. وأن ما هو فوق قدرة بالمحمد موجود .. وأن ما يقوله فيق قدرة المحمد موجود .. وأن ما يقوله فوق قدرة المحمد موجود .. وأن ما يقوله فوق قدرة المحقل .. أو السمع .. أو البصر .. عرف يقينا أنها موجودة .. وأن ما يقوله

الله سبحانه وتعالى حتى . .

اذن ما هو موق قدرة الانسان موجده فعلا . . وميجده بشرق شاسع . . جلما . . هو الفرق بين فدرة المخلوق والحالى . . والله سبحانه وتمالى أواد ألا تكون هذه الفغسية الايمانية . . وهي قضية الغيب . . ألا تكون مادة للمضلين ليضلوا بها الناس . . ويبعدوهم عن طريق الله . . فجعل العفل البشري نفسه ينتقل بقدرة الله مما هو مستحيل عقليا وعما هو عكن . . ليثبت أن ما فوق قدرة المعقل موحود . . وجعل المعقل يستطيع بقدرة الله المناسبة أن يتمالى عالم يكن يونسه مناسبة التروي المعقل بالمعقل يحمل بالمبار المعقل علم بأنها ستراه . . وكان الله سبحانه وتعالى يستطيع أن يعطي كل هذا العلم للمقل البشري في الملحظة الاولى التي خلفه فيها . . ولكنه لم يردذلك حتى يكون العطاء للانسان عطاء فيه اثبات لقدرة الله . . ولهم اثبات لوجود العبب . . ولهم اثبات لما هو فوف المدرات البشرية . . ولان يكون العطاء متجدداً لكل جيل . . وعماء اللا لا بنتهى ولا ينضب أبدا .

ولكن هناك بعض القضايا التي يثيرها المضلون . . مثل قضية تغيير القبلة مثلا . يقولون ان الله سبحانه وتعالى يقول (وقة المشرق والمغرب) . . . ويقول فإفايتها تولوا فسم وجعه الله في . . ومن هنا فانني حين أنجه الى أي مكان فهناك الله سبحانه وتعالى . . ثم ان الاتجاه الى المسجد الأقصى أو الاتجاه الى المسجد الحرام ليس فيهها زيادة تكليف . . أو زيادة في الطاعة . . الله سبحانه وتعالى قد يفرض شيئا لزيادة طاعته . . أو زيادة في الايجان به . . ولكن الاتجاه الى المشرق مثل الاتجاه الى المغرب لا يكلف المؤمن شيئا أن يتجه الى هنا أو هناك . . فلماذا نغير القبلة . .

ولا خطر على قلب بشر

إن الله يدافع عن الذين أمنوا . ويدافع عهم بقدراته هو . وليس بقدراتهم هم . . ومن هنا فإن الانسان المؤمن قلبه مطمئن مهها حلث . . نفسه لا تضيع مهها أظلمت الدنيا أمامه . . لأن الله يؤيده بنصره يؤيده بقدرة الله . . وليس بقدرات المبشر . .

ولقد اكتشفنا في الغلاف الجوي خصائص مكنت الانسان من الطيران في الفضاء . . ومن الوصول الى القمر . . ولا يستطيع عقل أن يدعى أن ذلك من صنع البشر . . لأن الذي خلق الغلاف الجوي هو الله سبحانه وتعالى . . والذي خلق المادة التي تصنع منها الطائرات أو الصواريخ هو الله سبحانه وتعالى . . والذي أوجد النظرية التي يطير بها الانسان أو يخرج بها من الغلاف الجوي للأرض هو الله سبحانه وتعالى . . ولا يستطيع الإنسان أن يصنع شيئا من ذلك . . بل هو اكتشفه . . ومعنى اكتشاف الانسان له . . أن هذه الخاصيات كانت موجودة منذ خلق الله الأرض ومن عليها . . المعادن التي تصنع منها الطائرات . . كانت موجودة في الأرض منذ الحلق . . ولكنها كانت فوق قدرة العقل البشري . . فلم يستطع أن يستخدمها . . ثم أدخلها الله في قدرة العقل البشري ليؤكد لنا . . ويقرب لنا . . أن ما هو فوق قلثرة العقل موجود . . وان كنا لا ندري بوجوده . . وانه من الممكن أن يدخل في نطاق العقل . . فيصبح أمرا ممكنا للبشر . . وهذا حتى لا نجادل عندما يحدثنا الله عن أنباء في الغيب هي فوق قدرة عقولنا . . ولا يأتي انسان مضل ويقول : أنا لا أصدق ما هو فوق قدرة عقل . . لأنه غير موجود . . ويدعي أنه رجل علمي في تفكيره . . متقدم في أفكاره . . نقول له أن العلم الذي تستشهد به . . والتقدم الذي تتمسح فيه . . كلاهم يكذبك . . لأن العلم هو مثبت مؤكد . . ان ما هو فوق قدرة العقل موجود بما يكتشفه من قدرات في الكون وضعها الله منذ الأزل . . ولم تدخل في نطاق

العقل البشري الا منذ عشرات السنين . . وإن التقدم يكدبك . . لأن النفدم كل يوم يسجل لنا كشفا كان فوق قدرة العقل . . ولكنه موجود . .

ويمضي فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي . . في أن الاذن تستطيع أن تسمع ما يدور في أقصى الدنيا . . بل ما يدور فوق الفمر من حديث . . اذا استخدمت لها الآلات . . أو الوسائل التي ترفع قدراتها الى ذلك . . فجهاز الراديو الصغير يستطيع أن يمعلك تسمع كل ما يدور في العالم . . والعين تستطيع أن ترى بصرا محدودا الى ما لا ياية . . وقد استطاعت باستخدام نظريات وقوانين الله في الكون أن ترى ما يحدث فوق سطح القمر . . وأنت جالس في حجرة في منزلك . .

فاذا كانت الأذن تستطيع أن تسمع ما يدور في الدنيا كلها . . وقد تلاشت المسافة بالنسبة له تماما . . واذا كانت المين تستطيع أن ترى ما يحدث فوق القمر وأنت جالس في منزلك . . أو مكان عملك . . اذا كان هذا كله محكا بقدرات البشر . . وبالعلم اللذي أعطاه الله لبني آدم وكرمه به . . ورفعه على كل غلوقاته . . اذا كان هذا المعلم اليسير المقليل الذي أعطاه الله لبني آدم . . استطاع أن يجعله يسمع ما في الدنيا كلها . . ويرى ما يحدث فوق القمر . . فكيف يكون الحال في الأخرة عندما تكون المقدرة لله . . وليست للبشر . . وعندما يكون العلم لله وليس للبشر . . وعندما يعطينا الله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء المقدرات . . بدلا من أن تعطيها لنا يد بشرية عدودة القدرة والقوة . . ماذا سترى العين . . وماذا ستسمع الأذن . .

ويستطرد فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي قائلا ان هذه نقطة لا بد أن نتأمل فيها . قدرات البشر أرتنا ما فوق سطح القمر . . ونحن جالسون في بيوتنا . . والذي رأى هو العين . . لأن كل هذه الآلات والاختراعات البشرية لا تستطيع أن تجمل رجلا أعمى يرى . . فالذي رأى هو العين التي خلقها الله . . وليست الآلة التي اخترعها الانسان . . الآلة أو جهاز التليفزيون كان وسيلة فقط . . ولكن العين التي خلقها الله غير التي رأت وشاهدت . . ولو أن الله ذهب بنور هذه العين ما استطاعت أن ترى شيئا رغم كل إضافات البشر التي منحها الله لهم بالعلم . .

وما ينطبق على العين . ينطبق على الأذن . حينا يأتي الحديث الشريف ان الانسان سيسمع في الجنة ما لا اذن سمعت . . أقول ان ذلك صحيح مائة في المائة . . وانه سيكون هناك فرق رهيب وهائل بين ما تسمعه الأذن في الدنيا . . وما متستطيع أن تسمعه الإخرة . . الأذن في الدنيا بقدرة الله سبحانه وتمالى قد استطاعت أن تسمع السانا يتكلم في أخر العالم . . بل انسانا يتكلم فوق القعر باستخدام آلة صغيرة هي الراديو . وباكتشاف قوانين الله في الكون وهي الأثير الذي يحمل العموت للدنيا كلها . وكها قلت عن العين أقول عن الأذن . . الأذن ايضا هي التي تسمع كل الألات المخترعة وسيلة . عن العين أتول عن الأذن . . الأذن ايضا هي التي تسمع على الألات المخترعة وسيلة . وتمائل . . فعندما نقول ان الأعرق سيكون فيها ما لا اذن سمعت . . تسجد لجلال هلم المبارة . . ذلك أن الفارق سيكون رهيا وهائلا . . وهو الفرق بين قدرة الشخالق كل شيء . . وبين قدرة البشر المخلوق . . وما دام هناك لا مقارنة بين قدرة المخالق . . والمخلوق . . وما متاسععه في الأخرة . .

فاذا حدثنا الله سبحانه وتعالى عن الغيب . . واذا حدثنا عن عوالم الملائكة والجن . . وادا رجعنا الى الحديث الشريف أنه في الجنة سيكون هناك ما لا عين رأت . . ثم يقول لنا ما أهطيته لكم من العلم هو ذرة . . ولكن في الأخرة سأمتعكم على قدر قدراتي أنا . . سأجعلكم تسمعون لا بقدرة أهطيتها لبشر . . ولكن بقدرتي وسأحعلكم ترون بقدرتي . . وسأمتعكم بقدراتي ولنا أن نتصور الفرق الهائل الذي سيتم على أساسه متاع الأخرة بالنسبة لمتاع الدنيا . . وكلها ازدادت الرفاهية . . وازداد ما تقدمه المدنية من حياة مرجمة ليس فيها تعب ولا نصب . . فأن ذلك يزيد من قدراتنا على التصور فياسيمتمنا اله به في الأخرة . . ان كنا من أهل الجنة . . جعلنا الله وإياكم من أهلها . .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي فيقول . . ومن هنا فان الانسان المؤمن حين يقدم صدقة . . فهو ليس بانسان يضيع ماله . . وهو ليس بانسان غمي . . لأن هذا المال المذي أخرجه في سبيل الله . . كان يستطيع أن يتمتع به وهو في الدنيا متاعا محدودا . . وبنفس قيمة المال . . ولكنه لذكائه اختار أن يتمتع به متاعا بلا حدود على قدر

قدرات الله سبحانه وتمالى الذي ليس كمثله شيء . . واختار أن يتمتع بعشرة امثال قيمته . . أو بأكثر . . لأن الحسنة بعشر أمثالها . . ومن هنا فانه عندما يخرج هذا المال يكون قد حقق به فائدة لا يمكن أن يحققها له هذا المال في الدنيا . . بل يكون قد عقد صففة وابحة لا يمكن أن يعقدها في الدنيا ولو كان مكسبه من هذا المال أضعافا مضاعفة . . ذلك أن كل شيء يتم في الدنيا على حسب قدرات البشر . . وكل شيء في الأخرة بقدرة الله . . واقد لبسي كمثله شيء

ويستطرد فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي أن هذه الصورة ربما تقرب لنا بعض ما ينتظر الانسان المؤ من والمسلم . . ذلك فضلا عن أن الله سبحانه وتعالى يدافع عن الذين أمنوا وهو يدافع عنهم بقدراته . . وليس بقدراته البشر . . ومن هنا فان دفاع الله عن الانسان المؤمن . . لا يمكن أن تقف أمامه قوة في الدنيا . ولا مختى أي قوة مها بلغت . لان الذي يدافع هو الله سبحانه وتعالى . . ومن هنا أيضاً فإن الإنسان المؤمن قلبه معلمين مها حدث له . . ومها ضاعت الأسباب من يله . . . المذا . . لأنه بحس أن الله معمد . . والله معه بقدراته فوق الأسباب والمسببات . وليس كمثله شيء . . ولا يمكن الدنيا مها أطلمت . . وذلك أن الذي يؤيده بنصره . . . والذي هو وليه . . والذي يفتح له الأبواب المغلقة . . ويضيء له الطريق المظلم هو الله سبحانه وتعالى . . وفي كل أمر من الأبواب المغلقة . . ويفيء له الطريق المظلم هو الله سبحانه وتعالى . . وفي كل أمر من الأبواب ما لم يخطر على قلبه أو عقله . . ويسبب له من الأسباب ما لم يخطر على قلبه أو عقله . . ويسبب له من الأسباب ما لم يمكن يعتقد أنه

عل أن هذا كان استطراداً لا بد منه قبل أن نبداً في الحديث عن لماذا تغيرت القبلة . . مع أن أنف سبحاته وتعالى قال ﴿وق المشرق والمغرب﴾ . . ﴿فَأَيْنَا تُولُوا فَشْم وجه الله﴾ .

لماذا تغيرت القبلة

ووصفهم الله سبحانه وتعالى بالسفهاء قبل أن يتكلموا . . وأنبأنا عنهم قبل أن يجادلوا . . ويتوقفوا عن الجدل ولكن الله أن على يد خصوم الدين . . . يما يثبت صحة هذا الدين يما يثبت صحة هذا الدين . . .

بعض الناس يقول أن ما تم بقدرة العلم هو شيء يأخذ بالعقول ويحقق أحلام الانسان . ولقد شرحت كيف أن مقومات الحياة الأساسية كالماء والهواء . . والزرع . . كلها من صنع الله سبحانه وتعلى . . ومن تعمه على عبيده . . ولكننا أذا نظرنا ألى مقومات الحياة المرتفية . . أو العلمية المتقدمة . . نجد أبها كلها بما خلق الله للانسان في الأرض . . الحياة المرتفية . . . فأنت تأتي إلى ميكروشكوب معقد . . مثلا يريك مواقع النجوم على بعد ملايين الأميال . . وتسال صانعه من أبن صنعت هذا . . فيقول لك أنني أستورد المعدسات من المانيا مثلا . . والحشب الذي صنعت منه القاعدة من السويد . . والصلب مثلا من أمريكا فتذهب إلى المانيا للرجل الذي صنع العدسة فيقول لك أنا آبي بالرمل النقي مثلا من أمريكا قدده العدسة من ألكان الفلاني . . أو من بلدة كذا . . وتسأل الذي يأتي بالخشب . . فيقول أنا آبي به من غابات السويد . . فتسأل من يزرع غابات السويد فيقول لك أنها تنبت . . فاذا ذهبت الى أمريكا فتسأل عن الصلب قالوا لك أنه يأتي من باطن الأوض من بلدة كذا . . والمركة الفسخمة التي تستخدم في الميكروسكوب من مادة كذا . . .

اذن كل هذه الآلة العلمية المعقدة التي يدهيها الانسان لنفسه عادت الى الله سبحانه وتعالى . : فالرمال المستخدمة خلقها الله . . والحشب المستخدم أنبت غاباته الله . . والحشب المستخدم أوجد مناجمه الله . . وهكذا في كل شيء في العالم . . في العقول الالكترونية في مراكب العضاء التي تذهب الى القمر . . كلها اذا أهدتها الى مادتها

الأولية .. فأنت تعيدها الى خلق الله في الأرض .. يوم خلق الله الأرض .. اذن كل هذه المواد التي تستخدم في أحدث تطورات العلم هي من خلق الله سبحانه وتعالى في كونه يوم خلق الله سبحانه وتعالى في كونه يوم خلق الكون .. وكل الطواهر الكونية من نقل الصوت والصورة .. والأشمة تحت الحمراء هي أيضا غلوقة منذ خلق الله الكون .. بل ان الله سبحانه وتعالى أعطاها لبعض غلوقاته من الحيوانات قبل أن يعملها أنواعاً من الأشمة ليتحسس طريقه ويهاجم عدوه .. لم يعرفها الإنسان في العصور الحديثة .

فالعلم مكتشف لايات الله في الأرض . . مستخدما نفس المواد الأولية التي خلقها الله سبحانه وتعالى منذ خلن الكون ما الذي زاد . . هو قدرة الانسان على اكتشاف خواص هذه المواد . . هذه المفدرة التي أعطاها الله سبحانه وتعالى له مصداقا للآية الكريمة . .

هستريهم آياتنا في الأفاق وفي أنفسهم حتى يتين لهم أنه الحق، . .

على أننى أريد أن أنبه الى كلمة هامة وردت في الأية الكريمة . . وهي ه في الأفاق » . لم يقل الله سببحانه وتعالى في الأرض . . وهذه الكلمة لها معان بدأت تتكشف الأن بشكل أولى وستتكشف في المستقبل حيث سيكشف الله للانسان آيات في الأفاق لا نعرفها نحن . . وهذا من عطاء القرأن المتجدد . . والمهم هنا أنني أريد أن ألفت النظر الى استخدام لفظ الافاق . . وهذم استخدام لفظ الأرض . . حيث أن الله سبحانه وتعالى غاية في الدقة في اختيار الألفاظ التي تطابق المعنى تماما .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ويقول: ونأتي الأن الى مسألة تغيير القبلة . . وهي مسألة مثار جدل بين بعض الناس . . . واستخدام من المضلين بحاولون بها أن يقولوا أو يدعوا أن هناك نوعا من التناقض ! . . فالله صبحاته وتعالى يقول أن قد المشرق والمغرب . . ويقول فأينها تولوا فئم وجه الله . . . هه ذلك يأتي فيأمرنا بأن تتجه الى بيت الله الحرام في صلاتنا . . واذا كان الله صبحاته وتعالى موجودا في كل مكان وزمان . . واذا كان الله سبحاته وتعالى موجودا في كل مكان وزمان . . واذا كان التوجه الى المشرق والتوجه الى المغرب لا يكلف المؤمن شيئا . . فهو يتجه الى الشمال . . أو الى الجنوب . . هذا لا يضيف عليه الشرق . . أو الى الجنوب . . هذا لا يضيف عليه أمياء جديدة أو محمله جهدا اضافيا . . بل هو نفس الجهد . . فلماذا تغيرت القبلة ؟ . .

وأنا أقول أن في هذه الآية اصجازا . ولنلكر الآية الكريمة فوسيقول السفهاه من التاس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها . . وأنا أريد هنا أن أب الى شيء هما هواستخدام لفظ السين في القرآن . ولفظ السين لا يستخدم الا لشيء مستقبل . . اي سيحدث في المستقبل . . لا يمكن أن أقول سيفعل فلان كذا . . ويكون هذا الشخص قدقام بالفعل الذي أعنيه . . بل لا بد أنه لم يقم به . . واغاينوي القيام به أو حدد الوقت للقيام به . . المهم أنه لم يتم . . ولكنه قادم . .

يأتي الله سبحانه وتعالى ويقول في كتابه العزيز لنبيه الكريم ﴿سيقول السفهاء﴾ . . ومعنى سيقولون انهم لم يقولوا بعد . . ولكنهم بعد تغيير القبلة سيقولون . . وهؤ لاء الذين سيقولون ليسوا بالمؤمنين . . فالمؤمن يتبع تعاليم الله وقوانينه . . ولكن الدين سيقولون هم أعداء الدين اللين محاولون التشكيك فيه وصرف الناس عنه . . واذاعة الأباطيل حوله . . يأتي هنا الله سبحانه وتعالى ويعلن ﴿سيقولِ السفهاء﴾ يعني أن الله سبحانه وتعالى يصف هؤلاء الناس قبل أن يقولوا بأنهم سفهاء . . ولو أن الذين أثاروا تغيير القبلة من أعداء الأسلام . . كان عندهم ذرة من التفكير . . ونزلت هذه الآية الكريمة لا تبعد تماما عن السؤال . . ولما سألوا لماذا تغيرت القبلة . . وكانوا حينتذ يملكون سلاحا أقوى لهدم هذا الدين. . . حيث أنهم كانوا سيقولون ان محمدا عليه السلام قد قال في كلام يقول انه كان موحى به من الله . . ومنزلا اليه من السياء . . إن السفهاء أعداء هذا الدين سيسألون لماذا تغيرت القبلة . . ونحن نقول ان تغيير القبلة شيء ايماني لا يهمنا وانه اذا اتجه المسلمون الى المشرق . . أو الى المغرب . . فليس هذا دلالة على صحة ديبهم أو بطلانه . . ولذلك فاننا لم نسأل عن هذا الأمر بالذات . . لأنه لا يمس جوهر الدين . . ولكن محمدا قال اننا سنسأل . . ووصفنا بالسفهاء . . وهكذا لم يسأل أحد عن تغيير القبلة . . ولم يحاول أحد أن ينال من الدين الاسلامي في أمر تغيير القبلة حتى نعرف جميعا أن ما يقوله محمد ليس موحى اليه من السياء.. ولكنه كلام منه..

ولكن الله سبحانه وتعالى أراد أن يضع اعجازا في هذه النقطة . والاعجاز هنا أن الله تحدى الكفار في أمر اختياري يمكن أن يفعلوه . . ويمكن ألا يفعلوه . . وزاد على ذلك بوصفهم بلفظ منفر وهو السفهاه . . فلو أنهم أبيتدوا عن هذه النفطة ولم يسألوا ما ولى المسمين عن قبلتهم التي كانوا عليها لكانوا بذلك قد هاجوا الدين في نقطة ايمانية كبرى . . وهي أن الله هو القائل . ولذلك يجب أن يكون ما يقول صدقا . . والقرآن كلام متعبد لا هو ولا أحد في الدنيا كلها أن ينبره . . أو يبدل حوفا منه . . ومن هنا فلو أن السفهاء لم يسألوا عن سبب تغيير القبلة . . وتخيرا له يوم القيامة . . أي أن عمدا لا يمكن ولا يستطيع يسألوا عن سبب تغيير القبلة . . وتخيرا هذا تماما . . لكانوا بذلك قد طعنوا القرآن . . وتحصوم يسألوا عن سبب تغيير القبلة . . وتخيرا هذا تماما . . لكانوا بذلك قد طعنوا القرآن . . وخصوم عمد كما يثبت الرسالة . . ويؤكد صدقها . . فيقول سبحانه وتعالى فرسيقول السفهاء من عمد كما يثبت الرسالة . . ويؤكد صدقها . . فيقول سبحانه وتعالى فرسيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها . . والقول ذلك قبل أن يتعلقوا بحرف واحد . . ويأتي فعلا هؤلاء السفهاء ويسألون ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها . . وفو ن بذلك على صدق القرآن . . ولا في أمر يأتي به قائل القرآن . ولا في أمر يأتي به قائل القرآن وهو عمد عليه السلام أ . ولكن في أمر يأتي على يد خصوم القرآن من إذرك عليه القرآن وهو عمد عليه السلام أ . ولكن في أمر يأتي على يد خصوم القرآن الذين يريدون أن يهدموه . وأن يشككوا الناس فيه .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي . . نأتر بعد ذلك الى مسألة تغير القبلة . . وهي قضية تتعلق بتسليم الانسان فه سبحانه وتعالى في أمور العبادة .

اذا أردنا أن نعبد الله سيحانه وتعالى . فإننا يجب أن نعبده كيا يريد هو أن يعبد . .
• لا كيا نريد نحن أن نعبده . . يمعنى أن الله سيحانه وتعالى اذا قال لنا ان الصلوات خس . .

فإننا لا يجب أن نائي ونقول لا سنجعلها ثلاثا . . أو أربعا . . أو اثنين . . لاذا لاننا لسنا ندا
لله سيحانه وتعالى ولأننا نريد أن نعبد الله بالطريقة التي حددها . . لأنه أعلم منا بطريق
العمادة .

على أن ذلك يفتضي وقفة قصيرة لنبسط المسألة للأذهان . . هب أنك مرضت . . فماذا تفعل . . إنك تذهب الى طبيب تثق فيه . . تسأل من الأطباء . . ثم تختار الطبيب الذي أجمع الناس على أنه طبيب معروف مشهور . . وتذهب اليه فيقول لك أنت مصاب بداء كذا . . وعلاجك هو هذا حتى تشفى . . يجب أن تأخذ هذه الأقراص . . وهذه الحيوب . . وتتبع هذا النظام في الطعام الى آخره . . انت في هذه الحالة واحد من ثلاثة . . اما انك نؤ من بهذا الطبيب وبعلمه . . وتتبع ما يقوله وتسير على نظام العلاج الذي يضعه لك . . واذا جاءك أحد وسألك مثلا لماذا تأخذ هذا الدواء أو نتناول هذا الطعام تقول هذه أوامر الطبيب . فلا يناقشك ولا يجادلك . . هذه واحدة . .

الثانية انك تنكر علم هذا الطبيب تماما . . فتأخذ ما كتبه لك وتمزقه وتفعل ما تريد . . أو تفعل عكس ما يقول . . أو تفعل ما مهوى نفسك . .

أما الطريقة الثالثة فهي أنك تكون أنت نفسك قد درست الطب . . أو أنت أو أحد أقاربك في علم هذا الطبيب من الناحية الطبية أو أعلم منه . . ومن هنا فإنك أو ذلك الذي معك ويقهم في الطب تناقش الطبيب ولكن يجب أن يكون العلم هنا متساويا وكها يقال في الطب يقال في جميم فروع العلوم الأخرى . .

ولكننا ونحن البشر نطبق هذا على الانسان . . ولا نريد أن نطبقه على عبادة الله سبحانه وتعالى . . تعاليم هذا الدين وتكاليفه في افعل ولا تفعل هي من الله سبحانه ونعالى . . وأنا أحد ثلاثة . . انسان مؤمن بالله وقدراته . . وعلمه . . اتبع ما يقول لانني أعرف أنه أعلم مني ولهذا نجد الخطاب في القرآن دائيا يا أيها الذين أمنوا . . أي أن الله سبحانه وتعالى يخاطب المؤمنين فيها يتعلق بالطاعات . . ولا يقول يا أيها الكفار لا تفعلوا كذا . . الحقاب هنا للمؤمن . . والمؤمن هو الذي يدرك يفينا أن قدرات الله وعلمه أكبر وأقوى من قدراته . . ومن هنا فانه يتبع ما قاله الله كيا يتبع المريض ما قاله أكبر أطباء العالم ليشفى . . وفرق ولا مقارنة يين علم الله وعلم البشر .

أما الثاني فانسان كافر والعياذ بالله ملحد غير مؤمن . . هذا يفعل ما يشاء فليس بعد الكفر ذنب تماما كيا يمزق المريض أوامر الطبيب . . ويتبع هواه . . لا نقاش معه لانه غير مؤمن . . فليفعل ما يرمد . . وسيفقي جزاءه . .

نأتي بعد ذلك الى النوع الثالث . . وهو أن يكون هناك نقاش حول قضايا الايمان في افعل ولا تفعل . . والنقاش يجب أن يدور من علم متساو . . وعقل متساو وقدرة متساوية . . فمن منا علمه كعلم الله . . سبحانه وتعالى . . وقدرته كقدرة الله سبحانه وتعالى حتى يستطيع أن نجادل الله . .

قضية الايان

ولقد جاء الله سبحانه وتعالى جله الفضية في مجال الايمان ولم يأت بها في الأخبار عن حقائق الكون مثلا . . أو عن معجزات الحلق . . وقال اذا أودت أن تعبدني . . فاتجه الى الكمية . . إن هذا لن يكلفك شيئا . . ولن يضيف عليك مشقة ولكن هل امنت بي ربا وخالفا . . أم ما زال الشك في قلبك . .

إن الله سبحانه وتعلى قد وضع في هذا معجزة وتشريعا . أما المحجزة . . فهي قوله تعلى هوسيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قيلتهم واستخدام لفظ و السين و هنا معناه أنه وقت نزول الآية لم يقولوا وأن القول سيتم بعد نزول الآية . والمعجزة هنا أنه وصف الكفار الذين سيسألون عن سبب تغيير القبلة بالسفهاء . . قبل أن ينطقوا بسؤالهم . .

ومعنى ذلك أن الله سبحانه وتعالى تحداهم في أمر اختياري يقع منهم . . وكان من الممكن لهو لاء الكفار ألا يسألوا عن سبب تغيير القبلة . . وأن يقولوا ان هذه مسألة تتعلق بالمهادة لا دخل لنا بها . . وحينئذ كانوا يكذبون القرأن . . ويقول الناس . أين هم السفهاء الذين أخبر الله عنهم سبحانه وتعالى . . بأنهم سيسألون عن تغيير القبلة . . إن أحدا لم يسأل عن ذلك . . والقرآن كلام متعبد بتلاوته لا تغيير فيه ولا تبديل . . وحينئذ كانوا سيلقون ظلالا من الشك على القرآن الكريم . . لانهم لم يسألوا . . ولكن لأن الله هو الفاعل جاء هؤلاء الناس ومألوا . . وغم أن الله سبحانه وتعالى وصفهم قبل أن يسألوا بالسفهاء . . وهكذا كان خصوم الدين هم الذين جاء على يدهم ما يشت صبحة هذا الدين وهذه هي المهجزة . .

ويستطرد فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي قائلا : أما التشريع .. فهو يتعلق بعبادة الله سبحانه وتمالى .. وتسليم الانسان له .. ونحن اذا أردنا أن نعبد الله .. فاننا يجب أن نعبده كيا يريد هو أن يعبد . . لأن الله أعلم بطريق عبادته . .

ولنبسط المسألة الى الأذهان . . هب أنك مرضت وذهبت الى الطبيب . . وقال لك الفعل كذا وكذا لتشغى . . وأما ان تفعل واثقا أن علم الطبيب أكبر من علمك . . وأما لا تفعل مؤمنا بأن هذا الطبيب لا يعرف شيئا . . وأما أنك تناقشه . . وفي هذه الحالة يجنب أن يكون علمك مساوبا لعلم الطبيب ان لم يكون أكثر منه .

فاذا كان ذلك يتم مع البشر . . فكيف مع الله سبحانه وتعالى . . ومع تعاليم هذا الدين بافعل ولا تععل . . وكل ما أمر به وما شرعه الله سبحانه وتعالى . . إنك أحد ثلاثة . . اساد مؤمن بالله وقدراته وعلمه . . اتبع ما يقول لأنني أعرف أنه أعلم مني بما فيه شفاء النفس في الدنيا . . وحسن الجزاء لها في الأخرة . . ومن هنا اتبع تعاليم القران . . ولذلك بخاطب الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز المؤمنين دائيا فيقول : و يا أيها الدين امنوا » ذلك أن المؤمن يدوك يقينا أن قدرات الله وعلمه أكبر وأقوى من قدراته . . ومن هنا فأنه يتبع ما قاله الله . . كما يتبع المريض ما قاله المحالم ليحصل على الشفاء . . وفرق كبير ولا مقارنة بين علم الله . . وعلم البشر .

أما الثاني فانسان كافر ملحد . . وهذا يفعل ما يشاء . . فليس بعد الكفر ذنب . . تماما كها يمزق المريض أوامر الطبيب ويتبع هواه .

ناق بعد ذلك الى النوع الثالث وهو أن يكون هناك نقاش حول قضايا الايمان . . في أ أفعل ولا تفعل . . والنقاش نجيب أن يدور بين علم متساو . . وعقل متساو . . وقدرة متساو . . وقدرة متساوية . . ومن هنا علمه كعلم الله سبحانه وتعالى . . وقدرته كقدرة الله سبحانه وتعالى . . وقدرته كقدرة الله سبحانه وتعالى . على يستطيع أن يجادل الله .

ومن هنا فان الله سبحانه وتمالى يأتي بقضية ايمانية كبرى . ﴿ فَهُ المُشرق والمغرب ﴿ . الله موجود في كل مكان . . ﴿ وَلَيْنَا تُولُوا فَتُم وجه الله ﴾ . . وتغير القبلة لا يكلف المؤمن شيئا . . أي أن اتجاهه في صلاته الى الشرق أو الغرب . . أو اليمين . . أو اليسار . . لا يضيف عليه تكليفا ولا يجمله أي مشقة . . ولكن هنا قضية ايمانية كبرى . . الاتجاه الى الشرق لا مشقة فيه . . والاتجاه الى الغرب لا مشقة فيه . . اذن مستوى التوجه

هنا بالنسبة للمؤمن . . فقول الله اتجه الى الشرق . . مثل قوله تعالى اثجه الى الغرب . . هذه لا تحمل مشقة . . وهذه لا تحمل مشقة . . والمسألة هنا هي أن نعرف يقينا أننا نتبع أوامر الله سبحانه وتعالى فيها قاله . . في افعل ولا تفعل . . فهناك أشياء غيبية عنا أنبأنا بها الله في القران الكريم . . ولو لم ينبئنا بها لما عرفناها . . . ولما وصل اليها الانسان أبدا . . هناك الجنة والنار . . والثواب والعقاب والجساب والاخرة . . وهناك ما وعدنا الله به . . وهناك أشياء في الدنيا تحدث . . وعقلنا قاصر عن أن يعرف الحكمة منها . . وهذه الأشياء يجب أن نعرفها يقينا لأنها أتت عن الله سبحانه وتعالى . . هناك الصلاة . . والزكاة . . واحكام الدين . . والصوم . . الى آخر ما قرره وشرعه الله سبحانه وتعالى من أحكام لعبادته وطاعته . . وهذه لها حكمة كبرى قد لا أدركها أنا . . لأن عقل لا يمكن أن يكون مساويا لعقل الله سبحانه وتعالى . . ولا تستطيع قدري ولا علمي أن يصلا الى قدرة الله سبحانه وتعالى . . ولا علمه . . وحكمته . . ومن هنا فلا مقارنة . . لأن الله ليس كمثله شيء . . والحطر كل الخطر أن يدخل الى قلب المؤمن ما يوسوس له . . بأنه يجب أن يناقش هذه العبادات بمنطقه هو وبعقله هو . . وقد أثبتنا من خلال الحديث السابق . . أن ما فوق قدرة العقل موجود . . وإن ما فوق قدرة الإنسان موجود . . وإن لم نكن نعرف عنه شيئا . . وإن الله بقدراته يكشف لكل جيل من البشر ما كان الجيل الذي سبقه عاجزا عن اكتشافه ليثبت أن ما فوق قدرة العقل . . وفوق قدرة البصر . . وفوق قدرة السمم موجود . . ولعل ما نعيش فيه اليوم من علم يثبت ذلك . . فالعلم لم يصنعه الانسان . . ولكنه اكتشف الطيران مثلا . . اكتشفه الانسان ولكنه لم يصنع الغلاف الجوى الذي يمكنه من الطيران . . ولكن الذي صنع هذا الغلاف هو الله سبحانه وتعالى . . . ودلنا على استخدامه . . ولكن الغلاف الجوى كان موجودا . . وقدرة طيران الانسان حول الأرضى كانت موجودة منذ بدء الخليقة . . وكذلك الميكروبات مثلا كانت موجودة . . ولكنها كانت فوق قدرة البصر . . الى أن تم اكتشاف الميكروسكوب . . وكذلك أن تسمع ما يدور في الدنيا بواسطة استخدام الأثير أو خواص طبقات الجو العليا . . كل ذلك كان موجودا لم يخلقه الانسان . . ولكن الله سبحانه وتعالى أدخله في علم البشر . . ليثبت أن ما فوق القدرة البشرية موجود .

هنا قضية ايمانية كبرى . . بسطها الله وقربها الينا بما وضعه في هذه الأرض من علم أتاح للعقل البشري اكتشافه . . ولكن برغم ذلك كله كها قلت يأتي من يوسوس للانسان ليقول له لماذا تصوم مثلا ؟.. وماذا يفعل الله سبحانه وتعالى بامتناعك عن الطعام والشراب . . وهو غني عن العالمين . . بماذا سيزيد ملك الله سبحانه وتعالى اذا أنست امتنعت عن الطعام والشراب . . وصمت شهر ومضان . . وما الذي سينقص اذا أفطرت . . أو لماذا تقوم بالصلاة خمس مرات في اليوم . . ولماذا لا تصل مزتين فقط . . مرة عند استيقاظك من النوم . . وأخرى عند ذهابك الى النوم . . الى آخر هذا الكلام الذي يدخل النفوس محاولا أن يضعف الإيمان فيها . . وهنا نقول انك لا تستطيع أن تناقش هذا . . ولا تعرف الحكمة في التكليف به . . لماذا ؟ . . لأنك في عقلك وتفكيرك لست مساويا لقدرات الله سبحانه وتعالى . . ومادمت قدامنت . . ووثقت بأن الله هوالخالق . . وهوالفاعل . . وأن الله سبحانه وتعالى هو الذي حام هذا الكون . , وهو القوة الكبرى الذي ليس كمثله شيء . . يعلم ما لا نعلم . . اذا ونقت في هذا . . ودخل الايمان الى قلبك . . ففي هذه الحالة وجبت عليك طاعة الله سبحانه وتعالى فيهايأمرك أن تفعل أولا تفعل . . لأن الله سبحانه وتعالى هو أعلم منك بهذا كله . . وهو يطلب منك الطاعة والتسليم . . وأنت لم تصل الى الايمان الا اذا استسلمت وسلمت وجهك قد . . فيها يقول في افعل ولا تفعل . . تماما كيا أنك لن تشفى الاافا نفلت تعليمات الطبيب لعلاج مرضك . . والدين رحمة وشفاء للمؤ منين . . وهو يوصلهم الى النفس المطمئنة في الدنيا التي لا يفزعها شيء ولا تحطمها عاصفة . . النفس المجزية في الأخرة . . الموعودة بجنة الله . . ومن هنا كان تغيير القبلة امتحانا للايمان . . شيء ليس فيه مشقة ولا زيادة في الكلف . . ولكنه قضية ايمانية كبرى . . ما دام الله قد قال . . فلا بد أن اقمل . .

ولقد جاء الله سبحانه وتعالى بهذه القيضية في مجال الايمان والعبادة . . ولم يأت بها في أي مجال من المجالات الأخرى . . أي أن الله سبحانه وتعالى أواد أن تكون امتحانا للايمان في النفس . . وليس مثلا دليلا على اعجاز الفرآن . . . أو اخبارا بشيء سيأتي . . . أو إطهاراً لحقائق الكون . . أو محدثا عن نعم الله على عباده . . أو رواية عن الأنبياء السابقين . . أو وصفا للنار والجنة . . والجزاه والعقاب . . أو يشيء مما احتواه الفرآن

الكريم . . ولكنه جاء بها كقضية ايمانية في الهمل ولا تفعل . . فقال أنت تريد أن تعبدني . . وإذا أردت أن تعبدني فأنا أقول لك . . افعل كذا وكذا . . وأنا أقول لك أتجه الى الكمية . . وهذا الاتجاه لن يكلفك شيئا . . ولن يضيف عليك عبنا . . ولكنه اختبار لعلاء على ك عبنا . . ولكنه اختبار لعلاء على . . وامانك بي . . وهمل آمنت بي ربا لعامتك في . . وامانك بي . . وهمل آمنت بي ربا وخالقا . . أم لا يزال هناك شك في قلبك . . فاذا كنت قد آمنت بي ربا وخالقا . . ايمانا عن يقين . . فانني أقول لك . . إنني وأنا الموجود في كل مكان . أريدك أن تتجه في صلاتك الى الكمبة . . الماليت الحرام . . وهذا لن يكلفك شيئا . . ولكنه سيظهر مدى الايمان في قلبك . . ومدى طاعتك في . . .

وهكذا كانت قضية تغيير القبلة . . قضية امتحان للايمان لنعرف من الذي يلتزم بأمر الله . . . ومن لا يلتزم بهذا الامر . . ويذكر الله سبحانه وتعالى هذه الحكمة في قوله . . ﴿ وما جملنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن يتقلب على عقبيه ﴾ . . .

اذن فالمشكلة لا مشقة فيها . . ولكنها امتحان للايمان . . وتثبيت له في القلب ليظهر أمام المؤمنين جميعا من يتبع الرسول . . ومن ينقلب على عقبيه . . من يطع الله حقيقة . . ومن يطع الله وفي قلبه شك . . وفي نفسه اهتزاز .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي قائلا : وهذا يدلك على أن كل أحداث الكون . . اثما هي مرسومة وموضوعة كاختبارات للايمان في النفس . . وليكون الانسان شهيدا على نفسه يوم القيامة . . والنفس البشرية في كل دقيقة من حياتها هي في اختبار للايمان بالله . . منذ اللحظة التي تستيقظ فيها . . حتى اللحظة التي تنام . . الاختبارات موجودة . . والقلم يكتب . ثم ينام الانسان فيرفع القلم . . فاذا استيقظ يعود القلم مرة أخرى . . ولقد جعل الله سبحانه وتعالى من تغيير القبلة قضية إيمانية كبرى كأساس في الدين . . ووضعها في التكليف ولم يجعل فيها زيادة في المشقة لتكون اختبارا خالصا للطاعة . . ولهن يتبع الله ويتبع وسوله . .

طريق الله . . والعلم

هناك النفس المطمئنة . . والنفس الملوامة . . والنفس الأمارة بالسوء . . وهذه النفوس كلها تواجه الحياة بطريقة غتلفة . . وتنظر الى الأيمان بشكل يجمل كلا منها يصل الى تناتج غير التي تصل اليها الأخرى . . والنفس البشرية من يوم الحلق الى يوم القيامة . . في صراح بين الأيمان . . وما يوموس لها الشيطان . .

والنفس البشرية في حياتها معرضة لأشباء كثيرة . . المقل يقول شيشا . . والعواطف تقول أشياء . . وهوى النفس يجاول أن يجعلها تفلت من كل رقابة وضعت لصالح النفس البشرية . .

تلك كانت مقدمة قبل أن أستكمل حديث فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي عن الله والنفس البشرية . . ولقد توقفنا في الاسبوع الماضي عند تغيير القبلة . . وقال فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ان هناك في الدين قضايا عقل . . وقضايا ايمان . . أما قضايا العقل فالله قد تركها لمنطق العقل وتدبيره .

والمطلوب من العقل أن يفكر ومطلوب منه أن يعمل .. ومطلوب منه أن يكتر .. الدنيا .. ومطلوب منه أن يكترف آيات الله في الكون .. والمطلوب من العقل أن يفكر .. الدنيا .. ومطلوب منه أن يرسم طريق حياته الذي يتمناه .. هذه في قضايا العقل .. وهو في الزراعة مثلا يطور زراعته وأرضه .. وفي الصناعة يبحث عن الخامات الجديدة . ويكتشف الآلات إلحديثة الى آخر ما يمكن أن تكون فيه قضايا العقل فيها خلفة الله له . فاذا جتنا الى قضايا الايجان .. فتلك مسألة أخرى تماما .. هنا في قضايا الايجان .. إما أن تؤمن بالله في أشياء .. ولا تؤمن به في أشياء أخرى .. وله سبحانه وتعالى اذا وضعت شريكا له في شيء ..

تركه ولم يتقبله . . لأنه غني عن العالمين . . فيا أشركت فيه شيئا غبر الله . . فلبكن لمن أشركت . . الله غني ولا يتقبل الشرك . .

اذن فقضية الإيمان أن تؤمن بالله أو لا تؤمن . الايمان بالله معناه أنك قد آمنت . وصدقت بأن هناك قوة كبرى منزهة عن كل شيء . قد امنت بأن الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء في علمه . وخلقه . وفضله . ورحمته . وقونه . وانتقامه . وعذابه . وعانه سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء في كل ما تمرف وما لا تعرف . ومن هنا فائنا لا يجب أن نقيس هلمنا بعلم الله . ولا قدرتنا بقدرة الله . . ولا فهمنا بفهم الله . فأذا قال الله . . سبحانه وتعالى المعلى . فأن لست مؤهلا . لأن أقول لماذا ؟ . وأن أناقش . ذلك أن المناقشة يجب أن تكون يين علم متساو . وهقل متساو . فلا نستطيع أن تقيم مناظرة علمية بين أعلم أهل الأرض . وبين انسان لم يعرف العلم . . عاش طول حياته في مكان مهمور لا يعرف شيتا عن المدنيا . ثم يأتي هلما الانسان الذي لا يعرف شيئا ليقف ويناقش . اعلم انسان في الأرض . يناقشه في العلم . . لو أننا أقمنا هله المناقشة لكنا علم انسان في الأرض . يناقشه في العلم . . لو اننا أقمنا هله المناقشة لكنا سخوية العالم أبعم . . لأنه لا وجه للمقارنة . ولا تهمنا الناس بالجنون . . والشاهة . . وقالة المقل . مع أننا هنا نستخدم الفارق في العلم البشري ولسانه . . فيا بالك بالفارق بين علم الانسان . . وعلم الله سبحانه وتعالى . .

ولكن العجيب . والعجيب جدا أثنا حينيا نستخدم الفرق بين العلم البشري . وعلم الله سبحانه وتعالى . تجد بعض الناس يجادل ويدعي أنه مؤهل لمناقشة الله في طريق الحياة التي رسمها للبشر . ولا يخبجل مثل هذا الانسان أن يقف ويجاهر بذلك . ولا يخبجل البشر الذين حوله . وهم يقولون هذا الكلام الذي يدعو الى السخرية . ولا مقارنة بين علم الله . . وعلم البشر .

اذن الايمان بالله سبحانه وتعالى . هو تسليم لقدرات الله التي ليس فوقها قلرة . . تسليم لعلم الله الذي ليس فوقه علم . . وتسليم لله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء . . هذا هو مدخل الايمان الى النفس البشرية . . وهذا المدخل قد لا يأتي الا بعد تفكر وتدبر في الكون وآياته . . ولكنه عندما تستكين النفس ويعلمئن القلب . . ويقول الله افعل كذا فنفعل . . لماذا ؟ . . لأن الذي يقول هو أعلم مني . . ولأنه يحبني . . لأن الله يحب عباده . . ويغفر لهم خطاياهم ويسامحهم ويتوب عليهم . الله يحبني . . ويريد هدايتي . . ومن هنا فهو يفتح لي الطريق . . ويبين لي آياته في الكون . . ويرينا المعجزات في الأرض بما خلق . . بل انه يرى كل جيل منا ما كان خافيا على الجيل الذي سبقه . . ومن هنا فانه حين يقول افعل فهو يقولها : لانها طريق السعادة لي . . والراحة لنفسى وقلبي . . لأنها طريق الحياة الطيبة . . الله سبحانه وتعالى وعد المؤمنين بالحياة الطبية في الدنيا . . والحياة الطبية هي نفس راضية مطمئنة . . تخلصت من القلق . . ومن الخوف . . ومن الفزع . . ومن كل ما يحطم النفس البشرية ويحيلها الى جحيم . . فاذا قال لى الله سبحانه وتعالى . . افعل . . فهو يريد السعادة لي جذا الفعل في الدنيا والأخرة . . لأن فعل لن يزيد في ملك الله شيئا وعدم فعل لن ينقص ملك الله في شيء . . فالله حين يقول افعل يقدم في الحياة الطبية فيها أفعل . . وحين يقول لا تفعل يقيني الحياة الشريرة بما لا أفعل . . ومن هنا . . ومن منطلق هذا الايمان . . وجبت الطاعة . . وليس النقاش . . ففيها يقول الله سبحانه وتعالى فيه أفعل أو لا تفعل . . اذا كنت مؤمنا فانني أعوف أن هذا لخيري وسعادتي . . فانطلق نحوه . . وأنعاله . . وأنا أشمر بغبطة وفرح . . إنني قد استطعت أن اختار الحياة الطبية . . ليس على حسب قدراتي أنا . . وفكري أنا . . ولكن حسب قدرات الله سبحانه وتعالى الذي ليس كمثله شيء . . وأذا كنت غير مؤمن . . بدأت أناقش وأفلسف حسب قدراي ولن أصل الى شيء . . فأنا في الايمان افعل ولا أفعل . . اختار بين حياة رسمت حسب قدرات الله سبحانه وتعالى . . وحياة يصورها لي عقل . . والفرق بين الاختيارين هو الايمان . . الايمان بأن الذي وضع أسس الحياة الأولى . . هو أقدر مني . . وأعلم مني . . وهو خالقي . . وهو يريك لي الخير . . ويريد أن يخلصني من الشقاء . . ومن الكيد الذي يعانيه الانسان في الحياة . . وم هنا كان ايماني هو أساس الطاعة . . وليست قدرات عقلي . . أما في أمور الحياة العادية التي تركها الله لاختياراتي . . ولم يقل افعل ولا تفعل . . فهنا يأتي دور العقل

في المفاضلة والاختيار . .

ومن هنا نجد الانسان المؤمن قوبا قادرا .. لا تهزه شدائد الدنيا كلها .. للذا ؟ .. فأن الله الذي كلها .. للذا ؟ .. فأن الله الذي رسم له طريق هذه الحياة التي يتبعها .. قد وعده أنه سيحيه حياة طيبة .. وهو لا يمكن أن يتبخل عنه أبدا .. بل أنه سيفتح له من الأبواب .. . ويوجد له من الأسباب ما يجعل له غرجا من الضبق الذي يعانيه مصداقا لقوله تعالى : ﴿ ومن يتق الله يجمل له غرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب .. .

وهكذا كان تغيير القبلة عملا من أعمال امتحان الايمان في النفس . . ذلك أن الانسان المؤمن فيها يتعلق بالعبادة يتبع تعاليم الله الذي هو أعلم وأقدر هل رسم هذا الطريق . . ولذلك قال الله سبحانه وتعالى فوسيقول السفهاء من الناس ما ولاهم هن قبلتهم . . وقد تحدثت في الحلقة الماضية عن المعجزة في هذه الاية . . وقلت ان استخدام ه السين به هنا معناه أن الله تحدى قوما بحاربون دينه . . وصفهم بالسفهاء . . قبل أن يقولوا ما سيتطقون به . . وهذا ما تبيته كلمة السين الموجودة في لفظ سيقول . . أي أهم لم يقولوا . وطبعا لا بد أن يتبع الفمل القول هنا . . بمعنى انه لا بد أن تتغير القبلة . . لا بد أن تتغير القبلة . . لا بد أن يتبع الفمل القول هنا . القبلة . . وايتحدثون عن تغيير القبلة . . والله سبحانه وتعلى وصفهم بالسفهاء . . وكان من الممكن لكي يكذبوا هذا الدين أن يتنبوا عن الكلام في تغير القبلة على أساس أنها أمر يخيص العبادة . . ولكن كون أنهم جاءوا وجادلوا . . فكأن الله قد استخدم الذين بحاربون الدين في اثبات صحة هذا الدين

على أن هناك وقفة في استخدام لفظ السفهاء . . لماذا وصفهم الله سبحانه وتعالى بالسفهاء . . ولم يستخدم لفظا آخر . . لأن السفيه هو الانسان الناقص العقل . . غير كامل التفكير الذي يأتي بأشياء لا تتمشى مع الفكر السليم . . ولقد جاء هؤلاء الملحدون والمحاربون للدين ليجادلوا في قضية هي فوق قدرة عقولهم . . وفي أمر شرعه الله لعبادته فوضعوا أنفسهم في مكان ذلك الذي يستطيع أن يشرع لعبادة الله . . بقدرة وحكمة وعلم . . أكثر وأقدر من الله سبحاته وتعالى . . وهذه

سفاهة تفكيرهم . . في أثهم وضعوا عقولهم العاجزة في مقارنة مع قدرة الله سبحانه وتعالى . . في أمر يختص بالعبادة والطاعة . .

على أن الله سبحانه وتعالى يعطينا ما يقرب الينا .. ذلك الذي هو فوق قدراتنا . لنعرف أو نلمس الحكمة فيه .. وهو يفعل ذلك رحمة بعقولنا ونفوسنا .. فاذا قال الله سبحانه وتعالى .. لا تأخد مال غيرك .. فليس هذا منعا لي من الحصول على مال غيري فقط .. ولكنه حماية لي من أن يحصل أي فرد في المجتمع على مالي الخاص .. أي أن الله يحميني عندما يضع حرمة المال الحاص .. يحميني من الملايين التي تعبث في الأرض . والتي يمكن أن تعتدي على مالي وتأخله .. فهذا التحريم الما أقومهم .. وهماية في من ملايين البشر الذين لا أستطيع ولن أستطيع أن أست

وعندما ينهاني اقد عن أن أشهد الزور . . أو أن أكلب . . أو أن أسرق الناس في الميزان . . أو غير ذلك . . فهو في الواقع يوفر الحماية في من كل هذا . . فأنا فرد في مجتمع لو أبيحت فيه هذه الحرمات لكنت أول ضحية فيه . . ولعم الشقاه المجتمع كله . . فالفرق بين حكم المنابة الذي لا يكون الانسان فيه آمنا معلمتنا على نفسه . . وبين الحكم الذي يعطي الأمان للبشر . . هو فرائض الله في افعل ولا تفعل . . وهذه الفرائض كلها لا يكن أن تحقق أهدافها الا اذا دخل الإيمان القلب . .

على أن هناك سؤالا أخيرا يطرح نفسة هنا.. وهو الكوارث التي تعبيب الإنسان في الحياة .. في حياته حيث الحوف والقلق .. وعدم الاطمئنان الى الغد.. وفي نفسه .. وفي بيته .. في حياته حيث الحوف بين ما يمققه من للمة عاجلة أو مصلحة عاجلة .. أو هدف عاجل يربله .. ويين ما تقضيه تعاليم الله سبحانه وتعالى بالنسبة لحقه الأبنياء .. أما في بيئته فهو ما يحدث في الارض من فيضانات وزلازل .. وأنياه مدمرة قد تنشر البؤس واللمار في مجموعة من البشر .. وهذه الأشياء الثلاثة هي ما تبقى حول موضوع والله والغمس

البشرية s .. وكلها لها اجابات وايضاحات نحعل العقل يقترب أكثر .. وأكثر من الله سبحانه وتعالى ..

اذا بدأنا بالنفس البشرية فهذه قصة طويلة بدأت منذ أول الخلفة وسنهي يوم القيامة . . ذلك أن الانسان يظلم نفسه في كثير من الأحيان ظانا أنه يقدم لها الحير . . ويفعل سوءا فلا يحصل على شيء الا الذنب . . وهو في كلنا الحالنين يُعاول أن يبرز ما يفعل بأنه خبر . . كيف ذلك . .

أسرار النفس البشرية

و الانسان يريد أن يخلد في الحياة فلا يموت ويريد مالا لا ينتهي ولا يذهب .
وهذا هو مدخل الشيطان للنفس والله قد جعل الأجل بيده والرزق بيده ليفينا الانحراف ويبعدنا عن الافراء الكافب ولكننا رغم فلك نبحث عن الحلود . . وعن المال الذي لا يزول ولا ينتهي » . .

ان ملخل الشيطان الى النفس البشرية .. حدده الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم بأنه فوشجرة الحقد وملك يلى له لا .. ملا هو المدخل الذي استطاع الشيطان أن يخرج به آدم وحواء من الجنة .. وأن يجعلها يعصيان الله سبحانه توتعالى .. فالانسان يريد الحلود .. أنه لا يريد الحياة أن تتهي .. يود أن يحمر ألف سنة . ومائة ألف سنة .. والبحث عن الحلود يلازم النفس البشرية مند أن بدأت حياتها على الأرض .. منذ أن خلقها الله حتى الآن .. الانسان يبحث عن الحلود . ومايا يعمد الموت عنه . رغم أن الله سبحانه وتعالى قد أكد في كتابه العزيز أنه لا مفر من الموت .. فان الانسان يجاول أن يبرب بشتى الطرق .. والابحاث عن اطالة الحياة .. وعن تجميد جسم الانسان حتى يعالج من أمراض تسبب الموت .. قد يكتنف لها دواء في المستقبل .. الابحاث عن هذا ما زالت جارية .

ولكن من ذلك الذي يكره نباية الحياة .. انه الانسان غير الأومن الذا ؟ . لأن الموت خلق كالحياة تماما .. فأف مبحانه وبعنى قال واللبي خلق الموت والحياة ليلوكم أيحم أحسن عملائه . . اذن فالموت خلق كالحياة . . ولكننا نحب الحياة . . ونتسك بها . . والموت للانسان المؤمن انتقال من حياة يتمتم فيها ومحاسب فيها على حسب قدرات هو الى حياة يتمتم فيها ومحاسب فيها على حسب قدرات الله سبحانه وتعالى . . والانسان في بحثه عن الحلود . . هو مستعد أن يفعل كل شيء . . وأي

اشيء..

والمدخل الثاني بعد الخلود .. هو ملك لا يبل .. أي مال لا يتهي . . فالانسان يريد حياة لا تتهي ومالا لا يتهي . . فالله سبحانه وتمال قد جعل الاثنين بيده .. ليقي الانسان من دخول الشيطان الى نفسه .. فجعل لكل أجل كتابا . . وجعل الرزق بيد الله سبحانه وتعالى بغير حساب .. ومن الذي يستطيع أن يحاسب الله جل جلاله وهو الغزيز القدير .. .

اذاً الله صبيحانه وتعالى أراد أن يقى الانسان من الانحراف في الحياة .. ومن الابتعاد عن الحياة السعيدة الى حياة الشقاء .. فرسم له الطريق .. ووضع له منهج الحياة التي هو خالقها .. وهو الأعلم بها .. وقال في كتابه العزيز فولتحييه حياة طبية » ، وقال فونحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الأخرة .. ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم .. ولكم فيها ما تدون نزلا من فقور رحيم » ..

وبعد أن رسم الله سبحانه وتعالى أسس الحياة وسبلها . . ووضع منهجا لها . . فال لنا ان الشيطان سيحاول أن يغريكم بألمال . . وبالحلود . . وأنا أقول لكم سلفا حتى لا يكون لكم حجة . . ان لكل منكم أجلا . . فاذا جاء أجلكم لا تستقدمون ساعة ولا تستأخرون وأقول لكم أن الشيطان سيعدكم بمال لا يفني ولا يلهب ولا ينتهي . . وأنا أقول لكم إنه ﴿وقِي السيامرزةكم وما توهدون ﴾ . وانفي أرزق من أشاء بغير حساب . حتى لا تكون لكم حجة في اتباع الشيطان .

وبالرغم من هذا . . فان الشيطان بجد المدخل بسهولة الى النفس البشرية . وكليا تقدم الزمن . . وتقدم العلم . . وتقدمت الرفاهية التي يستطيع أن يضعها في حياة الانسان . . انفتح في النفس البشرية مدخل أوسع للشيطان . . ذلك أن المال يستطيع أن يحقق ما لم يكن من المكن تحقيقه في الماضي . الانسان يستطيع الأن أن عملك صيارة وطائرة . . وتكييف هواء . . وأن يقدم له المال حياة سهلة . . ويجمله سهدا مطاعا . . ومن هنا كليا اتسعت دائرة الرفاهية التي يستطيع المال أن يحقها في حياة الانسان . . زاد نهم الانسان للمال . . ولقد شاء الله مبحانه وتعالى أن يجمل

للاستمتاع البشري حدودا ليفهم الناس أن كثرة المال لا قيمة لها في حياة البشر . . فجعل المرض في كثرة الطعام . . وجعل الداء في الطعام الفاخر الدسم . . وجعل العجز في عدم الحركة التي توفره الرفاهية . . وجعل قدرات الجسم تتلاشى في الاسراف في الاستمتاع البشري أيا كان نوعه . . ووضع سر الصحة في الأشياء التي لا تكلف الانسان مالا كثيرا . . فقليل الطعام غير الدسم . . وغير الفاخر . . أساس اعتدال الصحة . . والمشي على القدمين الذي يستطيعه الغني والفقير على حد سواء . . ودون أي مشقة أو تكلفة . . هو الطريق الوحيد الأن لعلاج معظم الأمراض بما فيه أمراض القلب . . والطبيب ينصح أولئك الذين لا يتحركون الا خطوات قليلة لأن المال يرفع عنهم المشقة . . بالمصعبد والسيارات الفاخرة . . والخدم . . والحشم الذين يوصلون اليهم كل شيء وهم جالسون في أماكنهم لا يتحركون . . ينصح هؤلاء بأن يسيروا ساعة أو ساعتين كل يوم . . لأن هذا هو أساس الصحة . . والهواء الطلق الذي يوجد في الأماكن الخلوية البعيدة . . هو الهواء النقى غير الملوث . . لم تفسده يد الانسان . . وهكذا كانت الصحة في قلة الطعام غير الدسم . . وفي المشي خصوصا في الأماكن ذات الهواء الطلق . . وفي عدم الاسراف ني أي شيء . . وهذا متاح للبشر حميعا . . غنيهم . . وفقيرهم . . بل ان حكمة الله سبحانه وتعالى في أنه ما من نبي الا ورعى الغنم . . ترينا في أحد نجوانبها قواعد الصحة التي يدفع بعض الناس الأن عشرات الألوف من الجنيهات ليصلوا اليها . . وراعي الغنم لا بد أن يسير على قدميه فترة طويلة في هواء نقي غير ملوث . . وهو لا يستطيع أن يجيط نفسه بأولئك الذين يعدون له الطعام الفاخر الدسم . . ومن هنا فهو يبقى صحيحا سليها معانى . . حتى يأل أجله . .

وبالرغم من هذا يبقى الطمع البشري بلا حدود .. بل ان الذي يملك مالا لا يستطيع أن ينفقه فيها بقي من عمره .. لا يكتفي بذلك .. وانما يريد أكثر وأكثر .. والنفس اذا موت المال بدأت المفسدة .. فأنا أسرق لأحصل على المال .. وأشهد الزور لأنال بعض المال.. وأقول غير الحق .. وأعمل بغير ما يرضي الله .. وأخدع .. وأغش .. وآكل حقوق الناس .. كل ذلك لأحقق لنفسي ما وعدني الشيطان به كذبا . . وهو ملك لا يبل . . أي مال لا ينتهي ولا بغنى مها مر الزوق الزمن . . مع أنني لؤكنت مؤمنا عن يقين لعلمت أنني لن أصل بعلمي الا ال الزوق الذي قسمه الله لي . . ولأمنت أن الله يرزق من يشاء . . وانني لو اتجهت البه لإعطائي الرزق . . ومنحه لي . . والرزق الحرام لو صبرت عليه قليلا وعملت لأوصلني الله الى الحلال . . لأنه مقسوم لي . .

ومن هنا غانني أظلم نفسي حين ارتكب السوه .. وأسطلن متبعا هـوى النفس .. ذلك أنني في الحقيقة لا أصل الى شيء الا الذنب .. ولا أكسب شيئا الا الحفطيئة .. على أن هناك من يرتكب من السيئات مقابل الحصول على متم عاجلة .. ومن يظلم نفسه . والمعنى هنا ليس واحداً .. الكلمة ليست مرادفة .. بل أن الفرق كبير بين المعنين ..

* * *

عندما يظلم الانسان نفسه

« الانسان الذي يرتكب المصية . . يفعل ذلك لأنه ضعيف ، يريد الحصول على منفعة عاجلة . . أما ذلك الذي يظلم نفسه فانه يرتكب المعصية . . لمجرد المعصية . . فالانسان الذي يمنع الحير عن الناس حسدا . . والذي يهنم أسرة أو يقرق بين الأب وابنه وبين الزوج وزوجه ظلم نفسه بارتكاب الاثم بلا هدف الا الأذى » .

ان النفس البشرية لا ترضيها الحياة المادية وحدها . . ولا يسعدها المال فقط . . بل هي مزيج من الروح والمادة . . ومن هنا فان أكثر الأسم تقلما في الحياة المادية . . أملاها في نسبة الانتحار . . بينا كان يجب أن يكون المكس صحيحا . . اذا كان المتمتع البشري هو قمة السعادة للنفس . . فقد شاء الله سبحانه وتعالى أن يضع للمتمتع البشري حدودا . حتى يقيد الطمع البشري . . فالطعام للة . . ولكن كثرة الطعام تصيب الجسم بالأمراض والعلل . والشراب للة . . ولكن الافراط فيه يؤدي الى أمراض قاتلة . . وكذلك كل ما تبواه النفس اذا مشت على الحدود التي يؤدي الى أمراض قاتلة . . وكذلك كل ما تبواه النفس اذا مشت على الحدود التي أتاحها الله . . . حصلت عليه جميلا مبهجا . . وابتعدت عن أضراره ومفاسده . . وإذا اطلقت لهواها كل ما تريده فستتمتع أياما . . ثم تقاسي بقية العمر . . وعالاها الندم . .

ويستطرد فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي أن هناك من يرتكب السوء .. ومن يظلم نفسه . . وبعض الناس يظن أن استخدام اللفظين في القرآن الكريم . . ظلم النفس . . وارتكاب السوء ملتزمان في المعنى . . فان من يرتكب صوءا ومعاصي . . اتما يقود نفسه الى الهلاك في الدنيا وفي الأخرة . . ولكن الذي يرتكب السوء يفعل شيئا . . والذي يظلم نفسه يفعل شيئا أخر . . الذي يرتكب السوء . . يرتكب الماصي لقائدة عاجلة . . تزير له نصبه أنه سيحصل بها على شيء . . فالذي يسرق مالا مثلا . . يريد فائدة عاجلة بأن بسم بانفاقه . . الذي يأخذ حقوق غيره . . انما يحصل على فائدة عاجلة بأخذما لاجهد له فيه . . ولا حق له فيه . . والذي يقوم بمعصية . . انما يحصل على لذه عاجلة تشهى بسرعة . . ويقى المذب . .

ولكن الذي يظلم نفسه . . انسان أخر تماما . . انه لا يفعل ذلك للحصول على فائدة عاجلة . . ولكنه يرتكب المعصية دون أن يستفيد . . فالانسان الذي يشهد زورا مثلا ليضر انسانا أخر . . قد ظلم نفسه . . ارتكب اثها . . ولم يتمتع بشيء . . والانسان الذي يمنع الخير عن الناس . . لمجرد منع الخير حسدا أو حقدا . . انسان ظلم نفسه . . ذلك أنه لم يعطها شيئا . . وانما أعطاها الذنب . . والانسان الذي يماول أن يفرق بين المرء وزوجه . . وبين الابن وأبيه . . وان يهدم أسرة . . أو يهدم عملا ناجحا . . دون أن يستفيد هو شيئا . . انسان ظلم نفسه . . لأنه أعطاها المعصية . . ولم يعطها شيئًا . . وهذه هي النفس الأمارة بالسوء . . أي أنها تجد لذة حياتها في السوء الذي يصيب الأخرين . . تجد لذة لحياتها في أن تهدم بيتا سعيدا . . أو تمنع رزقا عن انسان . . أو تضيع حقا على صاحبه . . أو تقدم شهادة زور تضع بها انسانا في ضرر بالغ . . وهي تفعل ذلك ليس بدافع الفائدة الشخصية . . ولا الضعف البشري . . ولا الحصول على شيء من متاع الدنيا . . ولا كل ما يقتتل عليه البشير من تفاهات الحياة المادية . . كل هذا لا تحصل عليه . . ولكنها تحصل على السيئات وحدها . . وهذه النفس تورد صاحبها التهلكة دون أن تعطيه شيئا . . وصاحبها يكون في داخل نفسه . . قلقا . . حائرا . . لا ينام الليل . . كالنار يأكل بعضها بعضا . . قد يكون في قمة الغني . . وقد يكون ليس محتاجا لشيء أعطاء الله من خيرات الدنيا ما يعجز عن انفاقه بقية عمره ، ولكنه مع ذلك يظلم نفسه في أنه يقسد في الأرض . . وينشر السوء . . ويندفع الى ما فيه ظلم البشر . . دون أي هدف الا السوء نفسه . . وهذه النفس لا توجد في انسان في قلبه ايمان . . ذلك أن الايمان يدخل في القلب الرحمة . . ويدخل فيه الخوف من الله . . ويدخل فيه خشية يوم القيامة . . ويدخل فيه أن الله يسمع ويرى . . اذا كانت هناك ذرة من الايمان في النفس . . فأن هذه المماني توجد فيها ... أما النفس الأمارة بالسوء فليس فيها لرحمة . . . ولا في القلب خشية . . وليس هناك خوف من يوم الجساب . . ولا هناك احساس بأن الله يسمع ويرى ومن هنا قان هذه النفس البشرية لا يكون فيها ذرة من ايمان . . وهي لا نحس بجمال هذا الكون . . ولا تتمتع بالحياة رغم ما قد يجيط بها ايمان . . وفي شقاء خارج النفس من أن كل من يجيط بها يجب أن يكون شقيا . . الايمان . . وفي شقاء خارج النفس من أن كل من يجيط بها يجب أن يكون شقيا . . وأن يناله الأذى . . ومن هنا فاننا عندما نقول ان هذا الانسان قد ظلم نفسه . لا نعني نفس الشيء . . الله سبحانه وتعالى قد وضح لنا معنى ظلم النفس . ومعنى ارتكاب الأثم . . ويبن لنا الفرق بين الاثين . والاعجاز في القرآن أن كل لفظ له معنى دقيق يمبر عنه . . ولا يخرج التعبر عن هذا المفنى . .

وهناك النفس اللوامة .. تلك التي تلوم صاحبها على الاثم .. وتدفعه الى الحدر .. وتجعله بجاسب نفسه .. وهذه النفس هي التي يختلط فيها عمل الحدر .. والاثم .. هذه النفس في كثير من الأحيان تصل الى الهدى .. أو الى النفس المطمئنة التي وهد الله بها المؤمنين .. وهي تحث صاحبها دائيا على فعل الحير .. ولكن صاحبها انسان ضعيف . يأخذه الهوى مرة .. فيرتكب إثيا .. ويندم عليه .. فيتجه الى عمل صالح .. ثم يغلبه هواه .. وهكذا يظل في صواع حتى ينتصر أحدهما على الأخو ..

فاتى بعد ذلك الى النفس المطمئنة . . تلك التي أعطاها الله سعادة الدنيا والاخرة . . والنفس المطمئنة هي نفس اطمأنت الى قول الله وعدله . . اطمأنت الى قدرته وقوته . . اطمأنت إلى علمه ووحوده . .

النفس المطمئنة الى قول الله وعدله . . تعرف يقيناً أن ما وعدها الله به سيتحقق . . وهي تعلم يقينا أن قول الله هو الحقيقة الحالدة . . ومن هنا فهي تعلم أن الله يدافع عن الذين أمنوا . . وان الله وعد في كتابه العزيز هذه النفس بالحياة الطيبة في الدنيا والأخرة . . وقال فيها عزنحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الأخرة ولكم قيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم إد وهي في اطمئنانها هذا لا تخشى شيئا . . ذلك أنها تعرف أنها اختارت الطريق الصحيح . . فاذا منع الله عنها شيئا تهواه . . أو شيئا تريده . . فلأنه يريد أن يعطيها خيرا منه . . وأن الله سبحانه وتعالى في منعه هذا الشيء . . رغم ما يحيط به من بريق الدنبا . . هو أعلم منا جميعاً بالخير والشر . . ومن هنا فان كان قد منه خيرا نعرفه . . . فانه يريد أن يعطينا خيرا أكثر منه لا نعرفه . . واذا منم عنا شيئا نريده . . فلأنه يريد أن يعطينا شيئا أحسن منه . . لا تصل اليه ارادتنا وعلمنا في هذه اللحظة . . فقضاء الله بالنسبة لهذه النفس هو خير دائيا . . خير في المنع . . وخير في العطاء . . خير التيسير . . محير في التيسير وخير في عدم تيسير الأمور . . خير في كل ما يأتي به . . لأن الخيره فيها اختاره الله . . ولأن النفس لا تستطيع أن تخترق حجب الغد لتعلم الخبر والشر , وتستطيع أن تصل الى الحكمة من كل شيء , , يحدث , , والانسان في تعقله في كثير من الأحيان يرى الشر خيرا . . ويحسب السوء منفعة . . ولكن الأحداث عندما تتضح . . والزمن عندما يمر يرينا الله الحكمة فيها منع . . والحكمه فيها أعطى . . والنفس المطمئنة لقضاء الله تعلمأن الله ولى الذين أمنوا . . وأن الله يحب عباده المؤمنين ويدافع عنهم . . وأن الله في قضائه مع النفس المؤمنة . . انما يريد أن يمنع هنها شرا لا تراه . . أو يعطيها خيرا أكثر من الذي تمنته . . وفي الحالتين قان قضاء الله هو الحير . .

وهذه النفس تطبئن الى عدل الله .. فهي تعلم أنه لا يوجد ظالم يستطيع أن يفلت من عقاب الله ولا يوجد قوي متجبر هو فوق قدرة الله وقوته .. ومن هنا فهي تلجأ للأقوى الذي تعرفه .. وليس للضعيف الذي يبدو أمامها قويا .. ولا لمن أعطاه الله قظلم الناس بما أعطاه الله له .. إنها تتجه الى المندم الحقيقي .. وليس الى حامل المحمة .. وتلجأ الى المعادل الحقيقي .. وليس الى الانسان الذي يتبع هواه .. والعدل صفة من صفات الله سبحانه وتعلى لا يصل اليها البشر ولا يستطيمون مها هي هذا ويصوا أن يصلوا الى العدل الحقيقي ... ولكن قدرة الله سبحانه وتعالى هي

التي تستطيع . . ومن هنا فمهها كان الظلم قاسيا فهي تثق أن عدل الله أكبر . . وأن عدل الله موجود . .

والنفس المطمئنة تنقى في قدرة الله وقوته .. ومن هنا فانها لا يهمها ما يعطي البشر .. وما يمنمون من ظاهر الحياة الدنيا .. ذلك أنها تعرف جيدا أن الله قادر على أن يعطيها اذا سألت .. وأن الله قريب يسمعها .. وأن الله قري يستطيع أن ينتقم لما .. وهي في هذا كله تحس بالاطمئنان يملأها مهها كان الظلام حولها لا تؤرقها الدنيا أبدا .. ولا تهزها الأحداث مهها جرت .. بل ينزل الاطمئنان اليها .. ايمانا ويقينا بأن المذه يحمل مما في قدرة الله ما سيزيح وينهي كل ظلم وقع .. وكل اجحاف تم .. وهي في هذا مطمئنة الى أن الحق بهزم الباطل .. والخير بهزم الشر .. والظلم ليس له أقدام .. وسرعان ما يزول ..

قدر الله

« لقد جعل الله الكون في خدمتك . . ولكنه جعله كذلك لتضيف أثت الى الحياة شيئا . . واذا كانت المسألة أن تترك كل شيء لله ولا تعمل . . فلست أدري لماذا يتخلى هؤلاء الناس عن مبدلهم في أبسط الأشياء وهي الطعام والشراب . . فاذا عطشوا قاموا ليشربوا . . واذا جاهوا قاموا ليأكلوا . . فلماذا لا يترك هذا لقدر الله ؟ . .

وإذا كانت النفس البشرية لغزا . . فان هناك على الأقل ثلاثة أنواع من النفس المسئرية يكن تحديد اطارها بشكل مبدئي . . النبوع الأول هو النفس الأسارة بالسوء . . وصاحب هذه النفس يقودها الى الهلاك . . أو الى العذاب دون أن تستفيد شيئا . . هذه النفس تتمثل في أولتك الذين يفعلون الأثم لمجرد الآثم . . ودون شيئا . . هذه النفس تتمثل في أولتك الذين يفعلون الأثم لمجرد الذي يرسل شكوى كيدية في زميل له . . وهو يعرف أنها غير صحيحة . . وذلك الذي يشهد زورا أديول كذبا لمدنع خيرا عن انسان . . وذلك الذي ينقل الأقوال الكافية ليوقع بين البشر . وذلك الذي ينقل الأقوال الكافية ليوقع بين البشر . وذلك الذي يعدمه ضد انسان غيره . وذلك الذي يعاول أن يشوه أي عمل يقوم به أي انسان لمجرد أن يهدم . . صاحب هذه النفس الذي يقوم بهذا لا يستفيد شيئا . فهو لا يمنع الخير ليأخذه . . ولا يوقف النفس الذي يقوم بهذا لا يستفيد شيئا . فهو لا يمنع الخير ليأخذه . . ولا يوقف فضيلة . وإنما هو في ذلك كله يحاول أن يكون مناعا للخير . . دون أن يستفيد شيئا . .

والنفس الثانية هي النفس اللوامة . . التي تلوم صاحبها على الاثم . . وتدفعه الى الخير . . وتجعله يحاسب نفسه . . هذه النفس يختلط فيها الخير والاثم . . . وتتغلب فيها الطاعة مرة . . والمعصية مرة . . وهي في صراع دائم بين ما يجب أن نفعله . . وما يجب ألا تفعله . . وهذا الصراع يظل موجودا حتى ينتصر أحد جانبي النفس عل الجانب الآخر . .

ولقد توقفنا في الحديث مع فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي عن و الله والنفس البشربة ع. عند النفس الطمئنة .. تلك التي أعطاها الله سعادة الدنيا والأخرة .. اطمأنت الي قول وعدله .. وقوته وقدرته .. وعلمه ووجوده .. اطمأنت الى أن الله حق . . وأن الأخرة حق .. وأن الدنيا حق .. فعملت بكل منها .. واطمأنت الى أن الله ينصرها لأنها اختارت الطريق الصحيح .. واطمأنت الى قضاء الله بن ما أعطاها خير .. وما منمه عنها .. فلأنه يريد أن يعطيها ما هو أحسن منه .. قضاء الله بالنسبة لهذه النفس هو خير في المناه .. وخير في المناه .. وهي تؤمن أن الله يدافع عن اللين امنوا .. وأنه يجب عباده المؤمنين .. وأنه رحيم في قضائه مع النفس المؤمنة وهي تؤمن أنه لا يوجد ظالم أقوى من عدل الله .. ولا جبار يعلو على قدرة الله .. ولا مفسد في الأرض يفلت من عقاب الله .. ومن هنا فهي تعلم حين ترى الظلم أن المدل قادم .. وحين تحس بالجروت .. أنها بداية فهي تعلم حين ترى الظلم أن المدل قادم .. وحين تحس بالجروت .. أنها بداية

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي أن النفس المطمئنة تنتن في قدرة الله وقوته . . ومن هنا فهي تحس بالاطمئنان يملأها مهها كان الظلام حولها . . وهي تؤمن أن الغد يحمل ما سيزيج ظلها وقع . . وينهي اجحالها تم . . وهي في هذا مطمئنة أن الحق ينزم الباطل . . والحير ينزم الشر . وإنه ما من معركة بين حق وظلم استمرت طويلا . . فالظلم ليس له أقدام يقف عليها .

ويستطرد فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي ولكننا في كثير من الأحيان ننظر الى الأشياء بمنظار آخر . . فنحن نريد أن الطاشياء بمنظار آخر . . فنحن نريد أن نصل الى ما نحققه دون أن نعمل . . ودون أن نمتحن . . مع أن الجمال في الحياة هو أن أخذ ناتج عملك . . فلو أن الطالب الذي لا يذاكر والطالب الذي لا ينظر في كتاب طوال العام نجع . . لانعمدم الجمال في الحياة . . وانعدمت معه قيمة العمل . .

ولو أن الانسان الذي يعمل في زراعة حقله . . ويتعب ويشقى طوال العام . . يصل الى نفس المحصول الذي يصل اليه من لم يذهب الى أوضه مرة واحدة لانعدم الجمال فى الدنيا . . ولانصدم العمل . .

وفي هذا الكون .. هناك أشياء تفعل لك .. وهناك أشياء تفعل بك .. وهناك أشياء تفعل بك .. والشيء الذي يفعل لك في الكون يستوي فيه الناس جميعا .. كافر ومسلم .. ويستوي فيه الناس كل الناس .. هذه الأشياء هي : كالشمس مثلا .. الشمس تشرق كل صباح ولا تخص بنورها كافرا أو مسلما .. أو شاكرا الله .. أو جاحدا بنعمه .. كلهم سواه .. وعلماء الشمس للجميع .. سواه .. وهي لا تفرق بين شخص وشخص .. والهواء مثلا تتنفسه كل الكائنات الحية دون أي تميز .. والمه مثلا يشرب منه كل كائن حي بصرف النظر عن دينه وعقيدته وايمانه بالله أو كفره .. هذه الأشياء تفعل لك كثيرا .. الشمس تعطينا النور والطاقة وأسباب الحياة الى أخو فوجعلنا من المله كل شيء حي في .. ونهد الأشياء تفعل لك بد ومؤمن .. وتفعل لك بلا يقيز .. أي أنها لا تميز في عطائها بين عاص .. وعابد .. ومؤمن .. وكافر ..

نأتي بعد ذلك الى الأشياء التي تفعل بك . . وارتقاء الانسان في الكون . . يتم فيها ينفعل بك لا فيها يفعل لك . . اذ ما ينفعل بك ان فعلت فيه ينفعل . . اذا حرشت الأرض حرثا جيدا ثم وضعت فيها البلرة ثم واظبت على رعايتها تعطيك ثمرا جيدا . . وان بحثت عن المعادن الصالحة لحياة الانسان في باطن الارض . . تعطيك معادنها . . ولو لم تفعل فانها لن تنفعل معك . . فالذين يعملون ويجدون في الأشياء تنفعل معهم . .

والذين لا يقومون بأي جهد مع الأشياء التي تنفعل للانسان في الأرض لا يتقدمون . . ويظلون متأخرين وهنا بحدث الحلاف بين ارتقاء عدد من الناس . . وتخلف عدد منهم . . بحدث هذا الحلاف في التعامل مع الأشياء الموجودة في الكون التي تنفعل بك . . ولا دخل للدين في هذه المسألة . . فالأشياء التي تنفعل لك . . كالشمس والهواء والماء . . وما في الأرض . . لا تفرق في عطائها بين مؤمن وكافر

وملحد .. والأشياء التي تنفعل بك .. والتي يجب أن تقدم لها عملا لتحصل على الشيجة .. هذه الأشياء أيضا لا نفرق بين مسلم وكافر ومؤمن وملحد .. فالكافر اللذي يحسن حرث أوضه ويروبها .. يخصل على اجود أنواع البذرة .. والذي يتمهد الزرع .. يجني عصبولا وفيرا .. والمؤمن الذي يهسل الأرض ولا يزرعها ولا ينفعل ممها لا تعطيه الشمرة لأنه لا يطبق فوانين الكون .. ولا يعمل لينفعل مع الاشياء التي تنفعل به في الدنيا .. والملحد أو الكافر الذي يستخدم أحدت الأساليب العلمية .. وثيد ويسعى لبكشف عن المعادن في باطن الأرض .. وللا يبحث عنه .. لا ينفعل به .. والمؤمن الذي يترك المعدن في باطن الارض .. ولا يبحث عنه .. لا ينفعل به .. ولا يجحث عنه .. لا

تلك حقيقة كونية يجب أن نعيها جيدا . .

والله يخاطب الشيء بالفوة والشيء بالفعل . . زينة الله على الأرض من أثرين . . اثار خلق الله والطبيعة التي وهبها لنا . . وآثار ما فعله الانسان بما علمه الله له . ليضيف الى ذلك . . وعندما نترأ في سورة الكهف فإويسالونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا . . إنا مكنا له في الأرض وآتيناه من كل شيء سببا فأتبع سبيًا﴾ . . ومعنى ذلك أننا أعطيناه أسباب المنعة والقوة والحكم في الأرض . . ولكنه لم يقتصر على ما أوتي . . لم يقتصر على ما فعل له . انبع هم سببا . . فيها ونفعل له . . ولقد أورد الله هذه الاية الكريمة ابقول لنا : إن الانسان مها يعطى لا يجب أن يكتفي تما أعطي له . . ولا يفعل شيئا . . بل يجب أن يأحذ هدا العطاء . . وبعدل من أجل أن يضيف اليه . . وينفعل به مع العناصر التي خلقها الله لتنفعل بعمل الانسان في الأرض . . وذلك مصداقا للحديث الشريف : لا خير فيمن لا يضيف . . والأضافة هنا بمعناها العام . . أي أنه أنت ان استفدت من الكون وجعل الله الكون في خدمتك . فلا بد أن تعطى عطاء للكون تضيف اليه شيئا . . والا أصبحت الحياة حامدة وغير متحركة . . ولا متطورة . . وتوقف تطور البشرية ونحوها . . اذ ان الحياه تتطور من أن يضيف الانسان من ذاته ما تفاعِل به مع بيئته . . ومع الكون ليصنع شيئًا جديدًا . . أي أن الله سبحانه وتعالى بنهانا أن نقف أمام قطعة من الأرض . . ولا نفعل شيئا ننتظر المطر ثم يظهر النبات أي نبات . . فتأكل منه . . أو ترعى منه الماشية . ثم بعد ذلك لا شيء . . لا بد أن يعرف الانسان ويدرس كيف يحرث هذه الأرض . . وما هي النباتات الصالحة لها ليحصل على أجود النتائج . . لا بد أن يتعلم كيف يجعل هذه العناصر التي خلقها الله في الأرض لتنفعل به . . وتعطيه أحسن المنتائج وهذا معنى الآية الكريمة . . فأتبع سبا . . أي أنه لم يقف ولم يقتصر على العطاء الذي أعطى له من الله . .

والذي يجب أن نعرقه .. ان منازل الدنيا لا علاقة لها بالاخوة .. فقد يكون رجلا ذا جاه ومال في الدنيا .. أخذ من نعم الأوض الكثير .. ومع دلك مصيره النار .. وقد يكون رجلا ليس له حظ في الدنيا رزقه يكاد يكفي قوته . هو من أهل الجنة .. تلك حياة .. وتلك حياة .. بل أن المترفين في نعيم الدنيا هم عادة أكثر بعدا عن الله من غيرهم . وادلك ضرب الله عدة أمثال في القران .. ولكن هذا لا يجب أن يلهينا عن الحقيقة .. وهي أن من يتبع القوابين الني وضعها الله في الأرض .. بالنسبة للحياة الدنيا يأخذ نصيب منها .. ومن يتبع قوانين الله بالنسبة

للحياة الاخرة يأخد تصبيه منها . . .

وما أونسحب. فإن الله قد أمرنا أن نفيف من الأسباب التي أعطاها لنا في سبيل المرزف .. مدا أنحصل على أحسن التائيج .. وهذا العمل هو نوع من العبادة لاتنا نظم هوائم الله في الأرض .. وهو أعطانا أسباب الرفعة في الدنيا .. وفي الاخرة .. • علما أن نأحد بهده الأسباب .. ونعمل من أجل الدنيا ومن أجل الاخرة .. مصداقا أغرله تعلل : ﴿ولا تُنس تصبيك من الدنيا ﴾ .. فإذا كان هناك تخلف في الدول الإسلامية .. فالإسلام نفسه بريء من هذا التخلف .. لأنه وضع أمامنا كل أسباب الرفي والتفدم .. وطلب منا العمل في الحياة الدنيا .. حتى يتحقق لنا شمرة هذا العمل .. فإذا دنا قد تركنا أسباب التقدم التي هي موجودة في الإسلام فليس هذا عبب الإسلام .. وإنما العيب في عدم تطبيق تعاليم الإسلام ..

وإنني أعجب من بعض الناس الذين يفسرون التوكل على الله بأنه دعوة الى عدم العمل والجهاد . . ينها هو في الحقيقة دعوة للجهاد والعمل . والتأكد من أن النتيجة طيبة . . لأن الله يبارك هذا العمل ويبارك هذا الجهاد . . الصادر من قلب المؤسن . . ولكن بعض الناس يريدون أن يضعوا في الدين ما ليس فيه . . وإذا كانت المسألة هي أن نترك كل شيء لله . . ولا نعمل . . فلست أدري . . لماذا يتخل هؤلاء الناس عن مبدئهم في أبسط الأشياء . . وهو الطعام والشراب . . فإذا عطش فهو يقوم ليشرب . . وإذا جاء الطعام . . فهو يأكل ويبذل جهدا في تناول الطعام ومضيف . . فلماذا لا يترك كل هذا لقدر الله . . إذا كان المطلوب هو عدم العمل ولماذا يأتى الى هذه النقطة بالذات . . ويضيف عملا الى ما أعطاء الله . . .

وما تحت الثرى

وكان يجب أن تتنبه الى قول الله سبحانه وتعالى ، وما تحت الثرى ، . . وأن تعرف أن الرزق في الأرض لا يوجد فقط قوق السطح . . ولكنه يوجد أيضا تحت سطح الأرض . . ولكنه يعجد قرآنية يدأت تتكشف الأن . . والعالم ينفق البلايين ليحث عن الثروات الموجودة ، تحت الثرى ، . .

نأتي الميوم الى ختام حديث فضيلة الشيخ محمد متولي الشعراوي عن « الله والنفس البشرية بخالفها . . والنفس البشرية بخالفها . . والنفس البشرية بخالفها . . والمبت فيه أن من يجادلون في الله سبحانه وتعالى . . امحا يشتون وجوده وأن الله جعل من المضلين اثباتا للايمان . . وأن الله حق . . وأن القرأن حق . . وأن القرأن حق . . وأن القرأن

ويستطرد فضيلة الشيخ عمد متولي الشعراوي بأن الله سبحانه وتعالى خلق لكل شيء في الدنيا قانونا يعمل به . . فلله له قانون . . والنار لها قانون . . وباذن الله . . الله قانون . . وباذن الله . . فالم له قانون . . وباذن الله . . فالم بسبحانه وتعالى قائم على ملكه . . مدير للأمر فيه . . عل أنه سبحانه وتعالى فوق الأسباب والمسببات . والقوانين . . وبلالك فانه في معجزاته لرسله قد خوق لهم القوانين . . فالماء قانونه الاستطراق . . ومع ذلك عندما ضرب موسى الارض بعصاه . . انشق البحر وتعطل قانون الاستطراق . . والنار خاصيتها الاحواق . . ومع ذلك عندما ألقي ابراهيم في النار تعطلت خاصية الاحواق . وكانت النار بردا وسلاما على امراهيم . . وقانون الحياة . . ان الانسان اذا فارقها لا يعود اليها . . ولكن الله سبحانه وتعالى خوق هذا القانون لعيسى عليه السلام فجعله عبى الموق باذن الله . . الى أنحر ما جاء في معجزات الرسل .

على أن الله سبحانه وتعالى وضع معجزات تحدى بها البشر . . ومعجزات لم يتحد بها أحدا . . فمثلا خلق عيسى عليه السلام معجزة . . لم يتحد بها الله البشر . ولم مطالمهم الاتبال بمثلها . . ولكن كان المقصود بها هو اطلاق القدرة . . كذلك معجزة شفى موسى البحر بعصاه لم يتحد بها الله أحدا ولكنها كانت لاطلاق القدرة . .

' على أن معجزات الله سبحانه وتعالى تختلف عها يستطيع أن يقدمه البشر . . أو العلم البشري من طاقات أو معجزات . . والعلم البشري لا يستطيع أن يخلق من الضعيف قويا . ولا من العاجز قادرا . . ولكن الانسان يستطيع أن يقوم بالعمل . . عن الشخص نفسه . بمعنى أنني اذا رأيت شيخا ضعيفا وأمامه حمل ثقيل . . فكل ما استطيع أن أفعله . . هو أن أحمل عنه هذا الحمل . . أو آي له بآلة أو ونش يحمله . . ولكنني لا أسبطيع ولا يستطيع بشر أن يبدل هذا الشخص الضعيف الطاعن في السن . بشحص فوي يستطيع أن يحمل هذا الحمل . . ولكن الله سبحانه وتعالى هو القادر على أن يُعلن من الضعف قوة . . وأن يجعل الطير تهزم جيشا ضخيا من الأقيال في عام الفيل . وأن يعطى قدرة السحر لموسى فيغلب السحرة . . ثم يعطيه قدرة شق البحر . . فبصرب الأرض بعصاه فينشق البحر . . وهو يعطى لعيس القدرة على شفاء المرصى واحباء الموت بمجرد الاشارة . . ويعطى لابراهيم أن يقطم الطير . . ثم يدعوها فسمعي اليه . . وقد عادت اليها الحياة . . كل ذلك يتم باذن الله ومن معجزاته . ولكه لا يمكن أن يتم بعلم بشر . . ومن هنا فانك اذا رأيت شخصا ضعيفًا لا حدث له ولا فوة بهزم شخصًا من أقوى رجال العالم نقوذًا وقوة . . فاعلم أن هذه معجرة من عبد الله . . وأنها أمر من أمر الله . . ذلك أنه هو وحده القادر على أن غِلق من الصعف قوة . .

وهكدا ، صم الله سبحانه وتعالى قوانين في الأرض لكل شيء . . وجعل الأساف والمسات في بده ولكن كل شيء يمضي بالقانون الذي وضعه الله له . . عادًا أراد الله سبحانه وبعالى بحكمة هو يعلمها أن يعطل هذا القانون . . أو يأتي بعكسه فانه بعداً كن فيكون . ولقد تسهنا الله سبحانه ونعالي في قرانه الى أنسباء لم بلاشتهها الى العقل البسوي الا تملال الفترة الأخيرة . . فقال الله فإله ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى) .. وكان لا بد للعمل البنبري أن بنه لحاسه فؤوما نحت الثرى، الى أن هناك كنوزا وثروات قد وضعها الله سبحانه ونعالى حت سطح الأرض . . ولكن الانسان في وقت نزول القران لم يتنبه الى الابه ﴿وما تحت الثرى ﴾ .. ولم يفطن إلى أن الله قد وضع من الثروات ومن الأسباء في باطن الأرض . . بقدر ما وضعه فوق سطحها . . ورنما الثر . . ثم نعدم العلم . . وحدثت الزلازل والبراكين . . وخرج ما تحت الثرى الى ما فوفها الخشف للانسان بقدرة الله عن الكنوز التي وضعها الله تحت الثرى . . فعرفنا المناجم . والمعادن المدفونة في باطن الأرض . . وعرفنا البترول . . وبدأ الانسان يبحث في معيى الابه الكريمة ﴿وما تحت الثرى ﴾ . . وفي كل يوم يكتشف جديدا لم يصل اليه علم . وهكذا كانت الآية التي ذكرها الفران تمس حقيقة كونية كبري . هي أن الررف في الأرض . . والخير الذي وضعه الله، فيها . . لا يوجد فقط فوق السطح . . ولكمه يوجد تحت سطح الأرض أيضا . . وثلك معجزة قرانية بدأت تتخشف للعالم . . والآن تقوم الدول الصناعية الكبرى بانفاق الملايين من الأموال . . والسحث عن الثروات الموجودة تحت الثرى . .

على أن الله سبحانه وتمالى حين وضع القوانين في الأرض .. جعلا معرف بعضها .. وأخفى بعضها عنا .. وجعل بعضها نمرقه باثاره دون أن نصل الى حقيقته . . فالجاذبية الأرضية مثلا هي حقيقة علمية نعرف جيما اثارها .. ولكننا لا نستطيع أن نصل اليها .. رغم أنها موجودة ومؤثرة في حياتنا اليومة .. فأنت حين تذهب الى العمل ليشرح لك الاستاذ الجاذبية الأرضية .. ويأتي بقطب ممنط .. ويضعه أمامك .. وقطب أخر ممنط لا نستطيع أن تقول أيها فيه الجاذبية .. وأيها ليست فيه الا اذا قمت بالتجربة .. واذا نقلت الجاذبية من قطعة حديد الى عطمة أخرى .. فأنت لا ترى ماذا يحدث في جزئيات القطعة التي لم تكن ممنطة .. ثم أصبحت كذلك .. انك لا ترى الجزئيات وهي تتأثر بالمغناطيسية .. ولكنك حين

نعرب فطعه دعد مد بعد فالد من معدن معدن ... تهدها تجذبه .. ومن هنا قاتك
بعرف السيء مدد فد الدستطح أن با دلا ما هو .. وما ينطق على الجاذبية ..
يطبر عني الجهداء الأستطح أن با دلا من التيار الكهربائي وهو يهفي في أحد
الاسلالات الأحداث الا احداث الصاحة في أحر السلك وأوصلته به .. حصلت على
الكهداء .. الحداد معلم الدال الدال الحمل المحمرباء لا يستطيع أن يذلك .. أو أن ينبلك
إذا كان هنه بناء هي باتي أم لا ...

ولهد حامت هذه اختمه لنعرب للعقل البشري ما هو غيب عنه . . ولكي يسبطم ال معاهد ماثاه ... ودالك حنى يطمئن هذا العقل إلى أنه من المكن أن بعرف الشهرة ما به مد ومن المحن أن يعرفه بأثاره وأقعاله دون أن يراه . . والعجب أن عددا شما من الناس بؤمن بالجاذبية . . ويأخذها على أنها حقيقة علميه ولا خادل هاها المرخادل فيها قاله الله سيحانه وتعالى .. لأنه يغرقه باثاره ده يرأب براه ۱۹۵۰ هي خافه العقل البشري . . أو ما تطلق عليه (هوي النفس ع - عالحادسه الأحساء مثلا . أو الكهرباء . . شيء لا يمثم الانسان بما يريد أن يأسده مدلة من السنان احر . . أو مجابريد أن يستمتع به حراما . . أو مجا يريد أن . . بمصلع عام من حماق الاحرس . . أو يسين به عبلي الناس يقير عمل ولا حهد .. وما هذا فنان هذه الحضائق الأرضية لا تتصادم مع أهنواء المصل المشربه . ولا مع شهواتنا . ولذلك فان الانسان يعترف بها عن رضى والنساخ. لأنها لا نسلمه شبئا . يريد تحقيقه والطمع البشري بلا حدود . . فاذا أتيها الى أوامر الله سمحامه ومعالى . . نجد أننا بدلا من أن نأخذ بأثارها في أنها تخلق المواطن الصالح - ٥ الاسان الدي يسود الارض . . وتعنطينا الحياة الطبية في الدنيا والاحرة . - محد أسا مدلا من أن نأخذ بهذه الاثار والنتائج . . ونرى اتباع ما قاله الله صلاحا للنص والمحسم ومعدا عن القلق والخوف . . والحياة التي بملأها الرعب داخل الممس . . وعنادة العرد . . نحن لا نناقش كل هذا . . بل نتركه محاولين أن تكون لنا عفول مساوبة لقدرة الله سبحانه وتعالى . . بحيث تستطيع أن نناقش هذه الأشبياء مناقشة مدون علم . . وفوق هائل بين علم الله وعلم البشر . . ونمضي في

طريقنا . أو يمضي بعض الناس في طريقهم الى أبعد من دلك . فهم يصعبان عقولهم قوق قدرة الله سبحانه وتعالى . عادلين نها يدعون سفها وريفا أن يعالمه! ويبدلوا ما شرع الله . وكانهم بملكون من القدرة والعلم ما هم قوق قاره حالني السموات والأرض . .

على أن الانسان الذي يجادل في قدره الله .. وبغترع النطريات .. فهذه شيوعية .. وهذه اشتراكية .. وهذه رأسمالية .. وهذاهب أخرى كثبره بشرعونها عاولين أن يقيموا بها عن جهل وسفاهة .. بجتمعا يدعون أنه أفضل من ذلك .. المجتمع الذي وضع الله قواعده .. وفي هذه الحالة يجب أن نفهم أن هناك نوعين من النظريات .. وأن نفرق بينهها . النوع الأول هو روع يتعب صاحبه .. وتسفيد منه البشرية كلها .. هذا النوع هو الاختراعات العلمية المعتمدة على الابحاث المعملية .. فالانسان الذي يقضي سنوات طويلة من حياته داخل معمل من المعامل . ليخترع راديو .. أو تلهذيون . . أو تلهفون .. انما يعابي هو حتى يصل الى اختراعه .. فاذا تم الاختراع استفادت منه البشرية كلها . .

أما النوع الأخو من النظريات البشرية . . فهو النظريات التي تتبع هوى النفس . . فضي هذه الحالة فان صاحب النظرية هو الذي يتمتع ويقوى نفوذه . . ويزهاد جاها ومالا وسلطانا . . بينا يعاني . . منها المجتمع . . فأي فلسفة معينة . . لنظرية سياسية أو غيرها . . إنما يستفيد منها صاحبها لأنها تنبع من هوى النفس . . أما اللين يتبعونه فهم الذين يعانون ويكابدون . . وحولنا في الدنيا كلها . . وفي كل بلد من بلاد العالم أصحاب نظريات سياسية تخالف ما شرع الله . . هم يتمتعون . . والشعب يعاني من الارهاب والبطش والظلم والتعذيب . .

والانسان في هذا اللي يشرعه .. انما ينسى خلقه .. واعجاز الله سبحانه وتعلى في الخلق . . فلو أن الانسان عرف أن قدره وحياته .. وهل هو شقي أم سعيد .. وكل ما سيصيبه في الحياة الدنيا الى يوم الساعة .. مكتوب على نطقة صفيرة لا يمكن أن ترى بالعين المجردة .. لعرف وجلم مدى قدراته بالنسبة لقدرة الله سبحانه وتعالى الذي وضع كل هذا العلم في شيء لا يصل حجمه الى جزء صغير من

المليمتر . . ولمرف أن سجل حياته كلها موجوده في هذا الحير الضيق بفدرة الله سبحانه وتعالى . . ونحن حين يخترع انسان جهازا صغيرا دقيقا ككن أن يؤدي عمليات معقدة مع صغر حجمة نهلل لهذا الاختراع . . ولكننا في الحقيقة يجب أيضا أن نسجد لقدرة الله الذي استطاع أن يضم كل حياة البشر في حيز لا يذكر . . وأن نعرف أننا مع تقدم العلم هناك فرق رهيب . . بين القدرة البشرية . . وبين قدرة الله صبحانه وتعالى التي يحاول الانسان أن يجادل فيها . .

واذا كان الله مبحانه وتعالى قد كتب على نفسه الرحة فلأنه خبير بمباده . . لطيف بهم . . فكفر انسان بربه جرية يستحق عليها عذاب الدنيا والأخرة . . ولكن الله في رحته بخلقه يفتح باب التوبة مرات ومرات . . ويغفر ويسامح . . ويعطي الإنسان الفرصة بعد الفرصة حتى ساعة الموت . . علم يدرك الاعجاز في هلم المدنيا . . ويدرك عجز العقل البشري أمام قدرة الله . .

على أن النفس البشرية في حياتها كلها متملقة بالله سبحانه وتمالى . حق تلك النفس التي ظلمها صاحبها فهي تتوق الى الله وتسعى الله . . وفي لحظات عندما تجد نفسها عاجزة أمام قدرته . . وترفع يديها الى السياه وتصبح يا رب . . ويكون عدلا الا تفتح أبواب السياء وتتنزل على العاصين لتربيم طريق الثوبة . . . والله نسأل أن يهدينا جميما الى صراطه المستقيم . .



مناقبه الخلقية والخلقية «حليته صلى الله عليه وسلم»

رسول الله على هو عند ربه بالمكان الذي نعرفه له ، وهو عند المؤمنين به بالمكان الذي يرضى الله عن وجوده في نفوس من آمن به . ورسول الله يهيج حينا يتكلم المنصفون عن صفاته الحقلقية الما يتكلمون عن صلى ما استمالتهم صورته يهيج استمالة حكما يقول عن صفاته حكانت قيد الناظر اليه . أي أن الناظر اليه يهيج كان يقيده كل حسن فيه وما ذلك الآن المعاقة الحبية والطاقة القلبية لا تجمل لناظر الي رسول الله يهيج معدى عن استدامة النظر اليه ، والنظر اليه كي معناي عن استدامة النظر اليه ، والنظر اليه كي النظر اليه معاملت الأيان والدليل على ذلك أن من رآه يهي كان مصحابيا ومحتى ذلك أن للرؤ ية الذاتية تأثيرا في كيان المؤمن برسول الله يهج ، وأن اختلف الوصف له في أدق الأشياء يدل على أنهم لم يفتهم شيء من صفاته يهج ، وأن اختلف الواصفون في شيء فاغا هو اختلاف اللقطات أو اختلاف العمير عن اللقطات أو اختلاف العمير عن اللقطات أو الكنهم في اختلاف العمير عن اللقطات أو الكنهم في المناق وصل قدر قدرة ومهارة من يستعمل هذه الآلة تخرج الصورة طبق الأصل ، ولكنهم في الحملة يلتقون على أشياء ، هذه الأشياء تمون الداكات المؤمن مته غذاء وللمين منه فلاء الأشياء علية مناه الأشياء منه فلاء ولمياء من مناه الأشياء ولمناه ولكناه ولمناه ولم

ونمحن اذا نظرنا الى جملة ما وصف به ﷺ نجد الجامع لذلك هو رواية سيدنا الحسن ابن هل عن خاله هند بن أبي هائلة ، قال الحسن :

(سألت خالي هند بن أبي هالة عن حلية رسول الله 始) والتعبير هنا بكلمة حلية رسول الله 義 ولم يقل عن صفة رسول الله ﴿ دليل هل أنه يلحظ أن كل وصف فيه حنو ، فكان وصوفه كانت حلية في ذلك الكمال النبوي . (وأنا أبدو أن يصف في منها شيئاً . . لماذا ؟ . أتملق به) يعني حين يتصور ذاته الشريفة تحدث له صورة في نفسه هن هذه الذات . وولع الذات لينقلها الى المؤمنين به فتحدث لهم أيضا صورة نفسية عن هذه الذات . وولع المنش المحبة بالصورة المادية الشكلية لمن تحب أمر نعرفه عند الكتاب وعند الأدباء وعند النبوة أيضا . . . فان رسول الله يخلق جينا عرج به الى السيّاء وتكلم عن الشعراء بل وعند النبوة أيضا . . . فان رسول الله يخلق جينا عرج به الى السيّاء وتكلم عن سيدنا ابراهيم ، سئل من أصحابه : ما كان شكل ابراهيم ؟ . . من أعلان شكل ابراهيم ؟ . . من كانت صفة موسى ؟ . . ما كان شكل عيسى ؟ . . فيقول يحلاء أما موسى فرجل آدم طوال كانه من رجال أزد شتودة المحطى وصفا مقربا لسيدنا موسى بالأدمة في لونه وبيذا الطول . . وحينيا يتكلم عن سيدنا عيسى يقول : ٤ كثير خيلان الوجه » ومعنى كثير خيلان الوجه في عرفنا الحسنات التي نقول عنها : فلان في وجهه عليه عنهى مندى دائم رطب (كانه يخرج من الوجه » أي في وجهه خالات كثيرة وجهه ع يعني مندى دائم رطب (كانه يخرج من ديماس) أي كانك حين تراه تراه خراج امن حمام وما يتبع ذلك من كثرة المرق المتصبب منه ، وموة بن مسعود الثقفي » منه ، وموة بن مسعود الثقفي »

وبعد ذلك يقول عن سيدنا ابراهيم: « أما ابراهيم فأشبه التاس به صاحبكم هذا . يعني ذاته الشريفة .

ورسول الله لله لم يقل ذلك الالانه يعلم أن النفس المحبة تشتاق على أن تأخذ فكرة ولر جمالية عمن تحب فهر جب يمكن للعين أن تستوضحه ويمكن للنفس البشرية أن تأنس بذلك القالب ، فهر حين يسأل الحسن خاله هند بن أبي هالة عن حلية رسول الله يه يريد أن يعطي نفسه ذلك الزاد التصوري ، ويريد أن يتخيل كيف كان شكل رسول الله ويريد أن يتخيل كيف كان شكل رسول الله يه ؟ . . كيف كان شعره ؟ . . كيف كانت منديته ؟ . . كيف كان لونه ؟ . . كيف كان شعره ؟ . . كيف كانت هنده المسألة في سيرته يه كان منسيته ؟ . . كل ذلك أمر شغل الناس جيعا ، فلو لم تأت هذه المسألة في سيرته هذه كان هو المحب . . ولكن مجيئه يمثل أنه أعطى شيئا تتطلبه النفس البشرية ، فماذا قال هند بن أبي هالة في حلية رسول الله يه ؟ قال :

 كان رسول الله على فخيا مفخيا ، ومعنى فخيا مفخيا أن العين لا تتقحمه ساعة ينظر اليه الانسان يحد له فخامة . . يجد له عظمة . . يجد له هيبة . . اذن لا تتقحمه العين يعني يعطى شبئًا من الجلال وشيئًا من المهابة وهذا أمر يتطلبه موضعه من رسالة الله في الأرض . . فخيا مفخيا . . ثم ينتقل الى وجهه ليعطينا الصورة . . والوجه هو السمة الأصبلة في تشخصات الأشخاص ، فيقول: ١ يتلألأ وجهه تلألأ القمر ليلة البدر ٢ . . . وبعد ذلك يعطينا الفكرة عن قوامه على فيقول: وهو أطول من المربوع وأقصر من المشدّى « والمربوع الذي كها نقول في عرفنا ؛ أنه مربم ، يعني ؛ طوله أقرب من عرضه . . والمشذى هو الطويل البائن في تحافة . . تخيل الصورتين : الطويل البائن الطول في تحافة والرجل المربوع الذي يكاد طوله يقرب من عرضه . . الصورة اذن ليست الصورة الكمالية التي توجد للعلول . . هو أطول من المربوع وأقصر من المشلى . . يعني بين بين . . يعني هو في أوسط القوام . . وبعد ذلك يقول (عظيم الهامة) ومعنى عظيم الهامة أن رأسه وما عملها من رقبة ساعة تراها ترى عظمة تستميل وتستلفت النظر . . وبعد ذلك يقول عنه (وكان رجل الشعر) ، والرجل من الشعر هو الذي بين الجعودة والسبوطة يعني (بعرفتا) ليس بسالشعس الناعم أو الشعسر المجعسد يعني أنه شعسر متمسوج . . (اذا انفرقت عقيقته , فرق والا فلا , يتجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره) ومعنى اذا هو وفره ان ذلك لم يكن حالة رسول الله ﷺ دائيا . . فلأنه كان مثلا في النسك يحلقها بالموسى . . اذن فحين يأتي أمر نسكى يتطلب منه 🗯 أن يحلقه . . يملفه . . بالدليل المقوي (اذا هو وفره) . . وكأنه كان يوفره مرة ولا يوفره مرة أخرى . . وبعد ذلك ينتقل من موضوع شعره فيتكلم عن شيء آخر . . يتكلم عن لحيته يقول : (كان كث اللحية) . . .

وبعد دلك يُنتقل الى عينيه فيقول (أدمج) والأدهج هو من كان سواد مينيه شديد: . . وبعد ذلك ينتقل الى شيء آخر فيقول (كان ضليع الغم) أي متسع . . وهذا أمر تحمده العرب . . وخصوصا فيمن كانت رسالته البيان ولذلك يقولون : مفوه . . أي يتكلم بالكلام ، وفعه ليس ضيقا بحيث يحجز الصوت حجزا يجمله أشبه بالصغير ولكن المصوت يأتي من كل جوانب فمه وذلك أدعى الى أن يأخذ الجسوت كل الأنفام التي تؤثر في

السامع ، . . وبعد ذلك يقول (معتدل البدن متماسكا) ومعنى متماسك أن سمنته ومعنى الشنب في لغة المرب أن أسنانه رقيقة دقيقة . . فيها مائية تعطى بريقا . . و بعد ذلك يقول (مقلج الأسنان) مقلج الأسنان يعني فيه قضاء بين أسنانه وذلك ادعى الى طيب الفير لأن يقايا الطعام لا تتخلل الفضاء بين أسناته فتتعفن ، . . ومعد ذلك بقول (معندل البدن متماسكا) ومعنى متماسك أن سمنته لبست مرهلة أو كها نقول مضمر ، أي إن كان فيه شيء من السمئة فليس من السمنة المستلقية . . وبعد ذلك ينتقل نفلة أخرى فيقول : (وكان ﷺ ضخم الكراديس) وهي رؤ وس العظام ومعنى ضبخم الـكراديس أنه منبسط يعنى ليس كالأحدب أو المتجمع أو المنقبض بل هو مفرود القوام . . وبعد ذلك يتكلم عنه 🏙 فيقول : ﴿ وَكَانَ 🎕 أَشْعَرِ اللَّرَاعِينَ ﴾ أي ذراعه به شعر ﴿ وَالْمُنْكِبِينَ وَأَعَالِي الصَّفَرِ ، موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجرى كالفرط) يعنى أنه دقيق . . شعرة متواترة وراء شعرة . . فانظروا الى هذه الدقة التي استرهبت حليته ﷺ . . وبعد ذلك يقول : (خمصون الأخصين) أي أن وسط قدمه بالداخل لا يلتصق بالأرض، وهذا عيب خصوصا فيمن يطلب منهم أن يكونوا عدائين أو جراثين أو . . الخ وهو ما يسمى (فلات فوت) ومم ذلك كان يقول : (وكان مسيح القدمين) يعني أنه لا توجد تجاعيد في بشرته . . فاذا صببت عليهها الماء لا يحتجز منه شيء بل يسيل عنهها الماء ويتدحرج عليهها كانها من البلون . . وبعد ذلك ينتقل الى وصف آخر فيقول : (كان ﷺ شسن الكفين والقدمين) ومعنى ذلك كيا نقول في عرفنا : غير ظاهر العروق . . (وكان سائل الأطراف) يعني أصابعه قيها شيء من الطول والاسترسال . .

وحينيا يتكلم بعد ذلك عن رسول الله على يتقل الى شيء أخر قيقول « وكان دائيا خافض الطرف » وخافض الطرف يعني مضمضا بعص الشيء . . . (نظره الى الأرص أطول من نظره الى السياء ، جل نظره الملاحظة يسوق أصحابه ويبدأ من لقيه بالسلام) ومعنى يسوق أصحابه أنه حينها كان يمشي دائيا يكون أصحابه أمامه ويكون هو يههي خلفهم . . ولما سئل عن ذلك مرة قال : " خلو ظهري لملائكة رب " . . ويدا من لقيه بالسلام . . وذلك شأن المتأطف . . كل هذه الصفات . . ، الصعات الخلفية تعطيا أل رسول الله على استوقف أنظار هؤلاء حتى استوهبوها هذه الاستيماب لينقلوها البنا لتعطينا شيئا من راحة النفس حين نتصور كيف كان رسول الله يعلق .

منطقه صلى الله عليه وسلم

الرسول ﷺ أسوة . . وأسوة إنما تأتي فيما يكنه أن يصنعه المتاسي بالمتاسى به . . ميناته ﷺ الحلقية لا يجال لأحد أن يقول : أتأسى بها لأنها منة الله سر للانسان . . اذن الصفات الحلقية التي تكلم عنها الحديث الها كانت مدخلا ليعطينا الصورة عن الأشياء الأخرى حتى تقع التصورات المعنوة التي يحكن أن أحل سلوكي عليها على شيء موضح في اللذهن يستعليع الانسان أن يجعل هلمه الحلال قائمة به . . اذن فالصفة الحلقية لا تصل لنا بالاسوة فيها إبدا لأن هذه همة الله . . ولا نقدر أن نقول لرجل : تأس برسول الله أن تكون طويلا . . أو تأسى برسول الله أن تكون قصيرا . . أو . . . الخ . ولكن الاسوة فيها في يصدر عن هذه الذات الكاملة من الصفات الحلقية التي يحكن أن يكون للأسوة فيها بهال . . ولان رسول الله أن الكاملة من الصفات الحلقية التي يكن أن يكون للأسوة فيها بهال . . ولان رسول الله ﷺ مهمته عن ربه البيان . . لقد كان أول شيء انتقل اليه الحسن في منطقه . . فأصطانا هند صورة عن منطقه في منطقه . . فأصطانا هند صورة عن منطقه . .

(كان على متواصل الأحزان) في أنه كان يجزن للمهمة التي كان يقوم بها . . وهذا الحزن هو ما يفسره الحق في قوله سبحانه ﴿لا تحزن ﴾ ﴿لملك ياضع نفسك على الارهم ﴾ . . . حينا بجد انصرافا عن الدحوة وهي دعوة متضحة في ذهنه ويفعلوته ، وبتكويته يعجب أن هؤ لاء لا يؤمنون بها . . فهو بجزن لهم ولا يجزن لامر يتعلق به هو . . ولذلك يجب أن نلتقت جهذا إلى أن الحزن من رسول الش إله أنها يؤخذ لو أن الحزن كان لامر يتعلق بشيء يتأل الأخرين . . وهذا يلك على حرسه إلى . . . فاذا أنا حزن مثلا لان ابني لا يطبع كلامي أو لان ابني لا يلتفت الى واجده فهو لا يعتبر حزنا لامر عائد على أواخبه فهو لا يعتبر حزنا لامر عائد على وأنما هو حزن على من بجزن عليه . . لا على نفسه . . ففال له عنه ، كان متواصل الأحزان دائم الفكرة) دائم الفكرة كرة مته استلزم

وبعد ذلك يتكلم عن لحركته الادالية لمركة حين يتكلم فيقول: (اذا أشار أشار بيله كله) يعني لا يشير بالاصبح كيا اعتاد الكثير من الناس . ولكن لماذا اذا أشار أشار بكفه كلها ؟ . فكأنه ادخر المسبحة للترحيد فقط . لا يشير بها الا للتوحيد فقط . فيشير بكفه كلها . . (واذا تعجب قلبها) أي اذا تعجب من أمر صار يقلب كفه . . (واذا تحدث اتصل بها) ومعنى اتصل بها أن يضرب بابهام اليمنى راحة اليسرى . . (واذا فضيب أمرض وأشاح أنه رؤ وف حتى في حالة غضبه . . لا يريد أن يرى من أغضبه شكله وهو غضبان . . (واذا فرح غض طرفه جل ضحكه التبسم) أي لا يفهنه . . (ويقتر عن مثل حب الفمام) .

مدخله صلى الله عليه وسلم ومجلسه

لنستدل على دقة التوثيق في كل ما نقل . . ينتهى هنا كلام الحسن رضوان الله عليه . . ثم ينتقل الكلام الى أخيه الحسين ، قال الحسن في الحديث : (فكتمتها عن الحسين زمانًا) أي كتمت هذه الأوصاف التي قالها هند للحسن عن أخيه الحسين . . . (ثم حدثته بها فوجدته قد سبقني اليه فسأل أباه عليا) وليس هند ، ولكن سأل عليا أباه . . رعلي هو من هو أداء وبيانا . . وجبا واستقبالا لصفات رسول الله 越 . . . فسألته عن مدخل رسول افله ﷺ وغرجه ومجلسه وشكله وكل شيء يتعلق به . . فلم يدع من ذلك شيئا _ الرواية هنا للحسين _ قال الحسين : ﴿ سَأَلْتَ أَبِي عَلَيْا عَنْ دَحُولُه _ 鴉 -نقال: كان دخوله على النفسه مأذونا له في ذلك) يعني تميز رسول الله في أنه كان اذا دخول على قوم لا يستأذن . لماذا ؟ . . لأن عنده الاشراقيات . . وعنده النور الذي يعرف انه لا يدخل على انسان وهو في حال لا يجب أن يراه عليه رسول الله 義 . . . وما دام هذا الأمر ، ما هو معنى الاستئذان ؟ . . الاستئذان ألا أقتحم على أحد حجابه . . لماذا ؟ . . لأنه ربما كان في وضم لا يجب أن أراه عليه . . ولكن رسول الله ﷺ باشراقياته يعرف أنه. حين يدخل لا يكون من دخل عليه في حال يجب أن يستره عن رسول الله 編 ، ولان رسول الله ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم . . (وكان اذا أوى الى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء : جزءا لله) لأن هذا هو المعين الذي يتلقى منه الكماليات . . (وجزءا الأهله ، وجزءا **خاصة نفسه) فاذا ما نظرنا الى هذا الجزء الذي هو خاصة نفسه . . كان ماذا يصمم** فيه ؟ . . (جزأه ـ أي الخاص بنفسه ـ بينه وبين أمنه فيرد ذلك على العامة بالخاصة) يعني الخاصة الذين يفهمون اليه ، يقول لهم هذا في هذا الجزء من خاصة نفسه ما ينقلونه الى العامة . . لأنه ليس من المعقول أن عامة المسلمين كلهم يذهبون الى بيت رسول الله ﷺ : والمكان الضيق الذي به الرسول آفة ، فكان يرد ذلك على العامة والخاصة . . (وكان من سيرته في جزء الأمة ايثار أهل الفضل باذنه)أي يأذن لهم بالدخول عليه . . (وقسمتهم الوقت) كأن كل واحد لمقامه من رسول الله ينفخ تقديما أو اعطاء وقت زائد على قدر فضلهم

ق الدين (لمعهم ذو الحاجة ومعهم ذو الحاجتين ومعهم ذو الحواليج) اذن فكأن رسول الله 雅 عمل مقايس الاذن وطول المدة معه أو طول الحديث معه يتحكم فيه منزلة الرجل من المدين، وما دام التحكم المنزلة من الدين، فهذا يعطينا دستورا للحاكمين أن يكون المقياس مقياسا دينيا . . وليس مقياس النفاق والغش . . فعل مقدار حظه من دين الله بأخله اذن رسول الله 🗯 وبأخذ قسمته . . (منهم ذو الحاجة ومنهم ذو الحاجتين ومنهم ذو الحوالج ثم بعد ذلك يتشافل بهم) يعني لا يكونون معه ثم يسرح بعيدا عنهم . . بل هم يتشافلون به ويشغلهم فيها يصلحهم والأمة من مسألته عنهم . . يعني حين يدخل بسأل الانسان عن حال نفسه ، وهذه عملية نفسية . . لماذا ؟ . . لأن هذا الانسان القادم اليك الها كان عنده شيء من مشاخله الخاصة يشغله لا يجسن استقبال ما تقول . . ورسول الله # يريدهم أدوات استقبال . . الفرصة التي يجتمعون معه عيها ينقلون الى الناس شيئا . فاذاما كانت هناك أمور تشغله في خاصة نقسه ريما شغلته هذه الأمور . . أو ربما أخذت هذه كل فكرة بجب أن يستوهبها عن رسول الله 🎥 من مسألته عنه واخبارهم بالذي ينبغي لهم . . ثم يعد ذلك ثمن الاذن عليه وثمن القسمة الزمنية التي يعطيها بطلب منهم أن يؤدوا مطلوبات هذه القسمة وهذا الاذن فيقول : ﴿ لَيَهِلْعُ الشَّاهِدُ مَنْكُمُ الْعَالَبِ ، وأَبِلْقُوا في حاجة من لا يستطيع ابلافي حاجته) وهذا يعطينا المدرس على أن المذين تكون لهم أسياب الى السلطان أو أسباب الى الحاكم أو أسباب الى الوالى يجب أن يكونوا وسل خير . . وسفارة للذين لا يستطيعون ان يقتربوا من مكانه وأن يأتوا الى حضرته ليسمعوا عنه . . ليبلغ الشاهد منكم الغائب وأبلغون حاجة من لا يستطيم ابلاغه حاجته . . ثم يعمم الحكم فيقول : (فائه من أبلغ سلطانا حاجة من لا يستطيع ابلاغه ثبت الله قدميه يوم القيامة) معنى ذلك أنه يعطى الأسوة الطلوبة في أن يكون الذين يحظون بآذان الحاكمين أو يحظون بمجالس الحاكمين أن يكونوا وسائل خير عندهم لن لم يستطع أن يصل الى ذلك المكان . . والثمن أن يثبت الله قدميه يوم الفيامة . . قال في رواية سفيان بن وكيم (يدمحلون روادا) ومعنى ينخلون روادا أي لا يتطلبون الدحول لقصد الدخول واغا يتطلبون الدخول لكي يكونوا روادا بمملون الخير الي الناس . . . (ولا يتفرقون الا هن ذواق ويخرجون أدلة) يعني فقهاء كل واحد منهم يستطيع أن ينقل ما سمعه من رسول الله ﷺ ، وأن يقول ما فقهه عنه ويذلك تنتشر دهوته ﷺ عند من لم يحضر مجلسه بواسطة من حضر هذه الجالس

مخرجه صلى الله عليه وسلم

قال الحسين : فسألته عن خروجه ﷺ كيف كان يصنع فيه ، فقال : « كان ﷺ يخزن لسانه الأعما يعيمهم ويؤلفهم ولا يفرقهم و ومعنى يخزن لسانه أنه لا يهزل في كلامه . . لا يتكلم الا في الموضوع الذي يعلم أنه يؤلف القوم ويعني هؤلاء القوم . . (وكان يكرم كريم كل قوم ويوليه عليهم) يكرم كريم كل قوم لأن ما معنى كريم كل قوم ؟ . . هو الذي يجد عنده القوم راحتهم في ذوات نفوسهم . . في ذوات أيديهم الضيقة . . وما دام انسان عصاله الكريمة متعدية إلى الغير، وما عنده من خبر الله متعد إلى الغير فعثل هذا يؤتمن أن يكون واليا على هؤلاء لأنه اذا كان قد تعدى منه الخير وهو غير ظالم فهذا يطمئن على أنه ان ولى الأمر فلن يأخذ شيئا لنفسه . . فانه بكرم كريم كل قوم لأنه يستحق أن يكرم . . وبعد ذلك بوليه عليهم . . وبعد ذلك قال : (يحذر الناس من غير أن يطوى عن أحد بشره وخلقه) يعنى فطن . . يعرف حين يتكلم انسان أن يزنه بالميزان الاحتراسي . . بالميزان الحسني . . لأن الرسول 🕿 كان عرضة لأن يدخل عليه المنافقون . . كان عرضة لأن يدخل عليه من يدس عليه ، فكان ﷺ مجذر الناس لكن هذا الحذر لا يتعذى الى انفعاله على الغبر . . (من أن يطوى عن أحد بشره وخلقه ، يتفقد أصحابه) ومعنى يتفقد أصبحايه أنه اذا غاب واحد سأل عنه . . أين فلان ؟ ولماذا ؟ . . مريض . . في حاجة . . ني أي شيء . . هذه تدل على حسن رعايته لأصحابه . . وإذا ما نظرنا الى مجرد سؤال المقائد أو صاحب الجاه عن انسان تردد عليه ثم انقطع . . وهذا يعطيه معنوية في ذاته . . يعطيه أنه مذكور . . يعطيه أنه غير منسى . . يعطيه أنه اذا غاب افتقد . . هذا كله لصالح أمر الدعوة . . ﴿ يَتَفَقَدُ أَصِيحَابِهِ وَيَسَأَلُ النَّاسِ عِيا فِي النَّاسِ ﴾ لأنه ربما كان انسان هنده حياء لا يستطيع أن ينقل الى رسول الله ﷺ ذات نفسه أو ظروفه الحاصة فيسأل فلانا عن حال فلان . . رعا أنه كان يستحي أن يقول لرسول 幽 شيئا . . (يحسن الحسن ويصوبه ، ويقبح القبيح ويوهنه ، معتدل الأمر فير هتلف ، لا يقفل غافة أن يغفلوا أوْ

يميلوا) لا يغفل عن شيء نخافة أن تكون فيه أسوة بالغفلة ، وهذا يعطبنا قاعدة أن الوالد أو الذي يتولى صدارة شيء لا بد أن يحاسب نفسه قبل أن يطلب حساب الغير . . لماذا ؟ . . لأنه اذا غفل من له الولاية على الأمر في شيء فالتابع يكون في شيئين وتابع التابع في ثلاثة وتابع ثابع التابع في أربعة . . اذن فالمصمة تأتي هنا من أن يكون من بيده الأمر الأعلى لا يغفل عن شيء حتى لا يستغله من هو دونه ليفعل فعله . . واذا ما نظرنا الى الفساد الموجود في أي ادارة أو أي جهة هي أن المرؤ وسين أو المتبوعين يجربون على الرئيس الأعلى شيئا من النقص أو شيئا من التهاون أو عدم الدقة والاحتياط في الأمور . . ومعنى ذلك يكونون هم كيا يحبون . . ومن هنا ينشأ الفساد . . فلا يغفل هنافة أن يغفلوا أو بميلوا . . (لكل حال هنده هناد ، أي لكل حال من الأحوال عنده قوة وميزان يعملي الحال على قدر حجمه . . (لا يتنجاوز الحق ولا يقصر عنه ، المدين يلونه من الناس خيارهم) يلونه من الناس أي في عِلْسِهِ . . ﴿ وَأَقْضِلُهُمْ عَنْدُهُ أَعْمِهُمْ نَصِيحَةً ﴾ يعني اذا جلس معه ينصحه ويقول لهذا كذا ولهذا كذا وليس لمن يغشه . . لكن اذا نظرنا في مقاييس الحكم الفاشل أو الادارات القاسدة نجد أن الذين يلون الناس من الناس هم الذين ينافقونهم . . هم الذين يحسنون لهم القبيح . . هم الذين يقبحون لهم الحسن . . هم الذين ينقلون الى أذن الحاكم أو الوالي أشياء غير واقعة لكي تخدم أفراضا عندهم . . ولكنه 🗯 كان الذين يلونه من الناس خيارهم والضلهم عنده أهمهم تصبحة . ويعني أعمهم نصبحة هو الذي ينصبح في كل أمر يرى فيه وجهة الخير لصالح منهج الدعوة .

ويعد ذلك يتكلم سيدنا الحسون رضي الله عنه عن شيء أخر يتعلق برسول الله عن . ويستهل هذا الحديث أن سيدنا رسول الله الله بالمسور لا يقوم الا على ذكر . . لأن معنى لا يجلس ولا يقوم أي لا ينتقل من حال الل حال . . أي بداية ونباية . . معنى يجلس أنه كان قائها ومعنى يقوم أنه كان جالسا . . اذن الرسول الله بين قائم وجالس . . فاذا كان لله لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر يعني أنه حين يكون في أمر آخر يذكر الحق سبحانه وتمالى . . ومعنى يذكر الحق سبحانه وتمالى . . ومعنى يذكر الحق صرفه عن الجلوس أمر يتعلق بالله سبحانه وتمالى . . والذي صرفه عن الجلوس أمر يتعلق بالله سبحانه وتمالى . . والذي عمرفه عن الجلوس الى القيام أمر يتعلق بالله سبحانه وتمالى . . وما الذي على داخرة سبحانه وتمالى . . وما الحق سبحانه وتمالى . . وما الله على ذكره حين يجلس اذن كل أموره دائها على ذكر من الحق سبحانه وتمالى . . وبعد ذلك حينا يتكلم عن المجلس بقول: « لا يوطن الأماكن ويعبي عن ابطالها » يعني للمس لأحد مكان مخصوص . . بحيث اذا أن لا بد أن بجلس فيها . . (فكان اذا انتهى الى قوم جلس حيث قوم جلس بيئة ويم المجلس . . يكون قلوة لكي لا يكون لأحد مكان خاص . . بحيث يحفظ له . . . ان كان غالبا . . أو يقوم غيره عنه إن أقبل عليه . . (يعطي كل جلسائه تصبيه حتى لا يحبب أحد أن أحدا أكرم عليه منه) تلك هي عدالة الرعاية . . لا ينصرف بحليثه ولا بعينه ولا بأذنه الم واحد دون الأخر . . بل يوزع هلم الحقوة على الجميع بالتسوية . . لانه اذا ما أنجه المي انسان ربا أخد منزلة والرسول يقيد معصوم . . وحينا يكون هو أسوة فهو يعلمنا أن الحاكم لا يعمع له أن يوزع والرسول يقيد معلى واحد خاص . . بل يهب عليه ما دام أعلن لأن يدخلوا عليه بجلسه وأن ينهلسوا عنده ، فعليه أن يوزع تقره . . ويوزع كلامه أن يملسوا عنده ، فعليه أن يوزع كلامه أن تكلم على الجميع . . حتى لا يعرف أحد أن فلانا خير منه عند رسول الله فيه ، لأن المقابس كها قلنا هي المقايس الايمانية . . (أفضلهم عنده أصمهم نصيحة وأشدهم عنده منواساة ومؤازرة)

وأيضا فان الحسين رضي الله عنه حينا تكلم عن الرسول ﷺ في هذه المسألة زاد أمر آخر بصدما قال : (من جالسه أو قاومه لحاجته) يعني أخذ رسول الله ﷺ وجلس معه لي حاجة ا قارمه أي اخذ وهو قائم . . (صابره حتى يكون هو المنصرف هنه) اذن الإذن لمن ؟ . . الإذن لمن ؟ . . انتهاء المقارمة ليس له . . انتهاء المقارمة ليس له . . انتهاء المقارمة ليس له . . انتهاء الوقت ليس له . . انتهاء الوقت ليس له . . انتهاء الوقت ليس له . . انتهاء المقارمة ليس له . . انتهاء الوقت ليس له . . فقد وسع الناس بسعاء وخلقه فصار لهم أبا وصاروا عنده في الحق سواء . . عبلس حلم وحياء وصبر وأمانة . . لا ترقع هنده الأصوات ولا تقبل فيه الحلم ولا تنسى فلتاته) هب أن واحدا قال كلمة أرفانة صارت منه . . لا ينقل من عبلس رسول الله شيره وكابا لم تحدث أبدا وكانها حقدت .

أدبه صلى الله عليه وسلم مع جلسائه

يقول الحسين أيضا في روايته عن أبيه ان رسول الله 🍇 (كان دائم البشر . . لين الجانب . . سهل الخلق) وهذه هي الصفات العامة . . وبعد ذلك قال : « يتغافل هيا يشتهي ۽ يعني إن حدث شيء أمامه وهو لا يشتهيه يتغافل عنه وكأنه لم يره . . لأنه ﷺ يقدر نوازع النفس البشرية . . فلا يحب أن يخجل صاحب الشيء بأنه رأى منه . . (يتغافل عما لا يشتهي ولا يقيس منه. قد ترك نفسه من ثلاث : من الرياء ومن الاكثار ومما لا يعنيه. . وترك الناس من ثلاث : لا يضر أحدا ولا يعيره ولا يطلب عورته . . لا يتكلم 編 الا فيها يرجو ثوابه) يعني لا فضول عنده . . ان كان في هذه الكلمة ثواب تكلم بها . . واذا تكلم أطرق جلساؤه كأن على رؤوسهم الطير) ومعنى على رؤ وسهم الطير كناية عن أنه أذا كان فيه جماعة فكل واحد منهم يخاف أن يجرك رأسه مخافة أن يطير الطير . . (فاذا سكت تكلموا) هذا أدبهم مع حديثه ﷺ . . ويتكلم بعد ذلك عن أدبهم عند حديث أخوانهم فيقول ; وحديثهم حديث أولهم » يعني بالدور . . ولا أحد يقاطع لمتكلم . . (فاذا تكلم عندهم انسان لا يقطعون عليه كلامه حتى يقرغ قاذا قرغ تكلمو!) وبعد ذلك لا يتعالى عليهم رسول الله ﷺ ويبين لهم مكانته العظيمة . . (يعجب مما يعجبون مثه . . ويضحك تما يضحكون منه . . ويصبر للغريب على الجفوة في المنطق) يعني واحد لا يعرف قدره 業 ويعد ذلك اشتد في منطقه كان يتطلف معه ويصبر عليه حتى أن بعض أصحابه كانت أمثال هذه المسائل قد تغيظهم وقد تهيجهم ليقوموا فيقتلوه . . ولذلك لما جاء الرجل الى النبي ﷺ وطلب من رسول الله ﷺ شيئا فأعطاه الرسول ﷺ ما عنده . . قال له: يا أخا العرب أحسنت اليك ؟ فقال : لا أحسنت ولا أجلمت ١١.. واحد يقول لرسول الله : لا أحسنت ولا أحملت . . ماذا يكون موقف صحابة رسول الله : 北 دهوه . . ثم أخله بيده ودخل البيت وزاده خيرا عما هنده في بيته . . ثم قال : يا أخا العرب احسنت ؟ . . قال : احسنت وأجملت . . فبورك فيك من أهل وعشيرة . . فقال 🕊 له :

اذا نحن خرجنا الى أصحابي فقل عندهم ما قلته حتى ترضي خواطرهم . . فلما خرجوا قال : لقد قال أخى كذا وكذا وكذا . . فقال الرجل : نعم . . فلما هدأوا . . قال لهم رسول الله ﷺ : ٥ اتما مثلي ومثل هذا كمثل رجل له ناقة شردت منه فتبعها أصحابه فزادوها نفورا . . فقال الرجل للقوم : يا قوم دعوني وناقتي فأنا أعلم بأمرها . . فسكتوا . . ثم أخذ يهمع شيئا من الأرض ويمدها الى الناقة . . فجاءت الناقة لتأخذ ما في يده حتى أناخها وامتطاها . . فمثل ومثل هذا كمثل الرجل وناقته ، ولو أنكم قمتم فقتلتموه أو صنعتم لي ممه شيئا لدخلتم الناري . . هذا هو موقفه 拳 من أنه يصبر للغريب على الجفوة في المنطق . . وبعد ذلك يقول الحسين رضي الله عنه : 3 وكان لا يقبل الثناء الا من مكافيء ، يعنى اللين يتطوعون بالمديح لا يقبل منهم . . أيما كلمة ثناء فقال ردا على ءوقف : و جوزيت خورا ۽ لانه صنع كذا وتقبله . . (لا يقبل التطوع بالثناء ويقبله من مكافيء) يعني من مكافيء على جميل قدمه رسول الله ﷺ . . ويعد ذلك يقول : وكان لا يقطع على أحد حديثه حتى بجوزه هو فيقطعه بانتهاء أو بقيام » وهنا انتهى الحديث . . الأ أن حديث وكيم بن أبي سفيان زاد شيئا . . إنه سأل عن سكوته 難 فقال : و جمع له 難 السكوت في أربع : في الحلم والحذر والتقدير والتفكير ؛ أما التقدير ـ كيا قلنا سابقاً ـ في تسويته النظر والاستماع بين جلسائه . . وأما التفكير ففيها يبقى وفيها يفني . . (وجمع الحلم في الصبر ــ فكانه لا يغضبه شيء يستفزه لذاته .. وجمع له في الحلم أربع : أخله بالحسن ليقتدي به ، وتركه القبيح لينتهي هنه ، واجتهاد الرأي في اصلاح الأمة ، والقيام لأمته بما جمع لهم من أمر الدنيا والأخرة) صلى الله وسلم عليه وعلى آله .

المعجزات النبوية

للسنة النبوية معجزات أفردت بالتأليف تحت عنوان (أعلام النبوة) وهي تجبر بأشياء مستقبلة ، ليس للمخبر دخل في وقوعها ، حتى لا يعتبر الوقوع منه افتعال لتصديفه فيها يقال .

والمعجزة ليست مهمة لمن نقلت البه ، ولكن لمن شاهدها ، لأن الله أجراها على يدي رسول الله ﷺ ، ليثبت بها ايمان من هاصره ، حتى يقوى على تحمل تبعات أولية الايمان في هالم الكفر .

فتضجر الماء من بين أصابعه على مثلا ، واشباع العدد الكثير بالفليل من الطعام ، كل ذلك مقصود به من شاهد هذه الوقائع . أما من لم يشهدها ، فان اتسع ظنه لحصول ذلك على يديه للله فله فهما ومن لم يتسع ظنه لذلك ـ بسبب ما قد يراه خللا في الأسانيد ـ فحسبه معجزة القرآن الباقية الخالدة . .

والذي يعطينا اليقين في اهجازات النبوة ، هو ما صدر عن رسول الله ﷺ من قول أكده مستقبل الزمن الآق يعد القول .

فمثلا حين يخط الرسول 藥 يوم بدر على الأرض مكان مصرع كل واحد من صناديد الكفار ، ثم تدور الممركة ، فليس لمحمد 藥 ولا لأتباعه قوة تستطيع أن توجد المقتول في المكان الذي رسمه 藥 ، لأن الممركة كر وفر بدون اعداد سابق ثم يحدث وأن تأس مصارع القوم في أماكنها التي حددها الرسول 藥 !

ولتتناول بتفصيل أكثر قصة سرية مؤتة ، حينها أخبر ﷺ بتنابع الثلاثة : زيد بن حارثة ، وجعفر بن أبي طالب ، وعبد الله بن رواحة ، وقال : ان قتل زيد فالأمير جعفر فان قتل ، فعبد الله بن رواحة . فان قتل ، فليرتض المسلمون رجلا من بينهم . والذي يعنينا في هذه الغزوة ، ما أخبر ﷺ وهو بالمدينة حين نادى في الناس : الصلاة جامعة ، ثم صعد المنبر وعيناه تلرقان ، وقال : أيها الناس ، أخبركم عن جيشكم هذا الغازي ، انهم انطلقوا فلقوا العدو فقتل زيد شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخد الراية جعفر فشد على القوم حتى فتل شهيدا ، فاستغفروا له . . ثم أخد الراية عبد الله ين رواحة والبت قدميه حتى قتل شهيدا فاستغفروا له ، ثم أخد اللواء عالد بن الوليد . .

كل ذلك ولم يكن أحد قد عاد من الغزوة ، والا لوجد المشركون ـ في رد هده المحجزة ـ دليلا على أنه أخبر بعد أن أبلغ من بشر ، ولما قدم يعلى بن أمية رضي الله عنه على النبي 義 وهو أول وافد بخبر الجيش . . قال له النبي 義 : ان شئت فأخبرتي . وان شئت أخبرتك . قال : فأخبر في يا رسول الله لازداد يقينا . فأخبره رسول الله 義 الجبر كله ، ووصف له ما كان . فقال : والذي بعثك بالحق ، ما تركت من حديثهم حرفا واحدا . وان أمرهم لكها ذكوت .

من اعلامات النبرة أيضا: قوله 無 لجابر بن حبد الله (جلد . . واقض) وذلك أن جابر قد اقترض مالا من يهودي ، وكان ميماده حين جني ثمر البلح ولكن نخل جابر لم يشمر في هذا العام ، فقال صحابة رسول الله 樂 : يا رسول الله سل البهودي أن ينظر جابرا لأن نخله خاس هذا العام _ يعني لم يشمر _ فطلب رسول الله ﷺ من اليهودي أن ينظر جابرا . فقال : لا يا أيا القاسم . .

ذاهب الرسول 瓣 الى نخل جابر وسار خلاله وذلك في قصة طويلة ، ثم قال : يا جابر (جدْ . . واقض) ، أي إجن الثمار وهند ما عليك .

فذهب جابر فجد وقضى . . ورجع الى رسول الله 義 فرحا مستبشوا ، وأخبره بما كان . فقال الرسول 義 : إشهد أني رسول الله .

لفوله جذ واقض ثقة منه في أن الله لن يخذله فيها أنطقه به ، والا لما جازف رسول الله ين أصحابه بكلمة قد لا يصدقها الواقع . .

ومن أعلامه 義 ، ما حدث في غزوة الحديبية ، حين انتهى أمر المفاوضات الى أن يتفاوض عمرو بن سهيل عن قريش مع الرسول 義 . . وحين كتابة العهد ، قال 義 أن يكتب: اكتب هذا ما تماهدنا عليه: عمد وسول الله قال عمرو: لوكنا نشهد أنك رسول الله ما وقدا من هذا الموقف. فأصر عمرو ألا توجد هذه الصفة وأصر علي بن أبي طالب وهو الكاتب أن يكتبها حينئد. قال رسول الله الله لعلي: اكتب ما يجب. أدتب عبد الله . فلم يقبل علي ، فقال له الرسول إلله يلها المها ، أي سنتمرض لمثل هذا المؤقف، فتقبل . ثم توفي الرسول الله ، وانتهى أمر ألحلافة لعلي . وكان ما كان بينه وبين معاوية بن أبي سفيان في يوم صفين . فلها أرادوا أن يكتبوا عهدا ، قال علي المن يكتب : أكتب هدا ما تماهد عليه ابن أي طالب أمير المؤمنين ، فقيل له : لو صدقنا أنك أمير المؤمنين ، ما حدث بيننك هذا ولكن انزعها من العهد . فنزعها . .

وذلك مصداق لكلام الرسول 🇯 لأنه لا ينطق عن الهرى .

شبهات أثارها المستشرقون والرد عليها

أثار بعض المستشرقين أباطيل بهدف التشكيك في الرسالة النبوية الشريفة ، ومن هذه الأعاطيل :

ا ـ ما أثاروه عن صلته 義 بزوجاته وقد رأى بعضهم أن فيها نوعا من الحروج على
 مألوف الناس أو نوعا من الاستمتاع والانشغال بهله المتعة عما في الحياة الروحية التي قامت
 دعوته على أساسها ، كذلك علاقاته بزوجاته .

٢ .. بعض الآيات التي عاتب فيها الله سبحانه وتعالى رسوله 義 هل هذه تنتقص من الكمال النبوى وكمال المصطفى 義 ؟..

٣_ توله : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حق يحكموك فيها شجر بينهم ﴾ وقوله : ﴿ ولو أميم اذ ظلموا أنفسهم جاموك فاستففروا الله واستففر لهم الرسول ﴾ والرسول اليوم ليس مدنا . . فكيف يستغفر ؟ . . وهل معنى ذلك أنه لا بمال للاستغفار ؟ . .

...

شبهة تعدد الزوجات

ما يقوله المستشرقون ويروجونه وفتنتهم بالاستشراق دليل على رقة الدين عندهم . . هم يريدون أن يجدوا لانفسهم شيئا مبررا ، هذه المسألة نبحث فيها مع مسلم لتثبيت اسلامه ومع غير المسلم . . لو كنا نريد أن نبحث مع غير المسلم فانا لا نبحث معه في جزئيات تتعلق بالرسول لأنه هو مؤمن بأنه غير رسول . . وما دام هو مؤمن بأنه غير رسول فماذا يضيره أن يكون ذلك الرسول سلوكه كذا وكذا وكذا 1 . . ولكن ليأل معى نبحث في رسالته أولا فان اقتنع بأنه رسول فبعد ذلك لنا ميزان آخر . . لأن أنا آمنت بالرسول بواسطة المعجزة التي جاءت على يده فأصبح الرسول عندي هو الحكم في كل كمال . . لا أنعل تصرفا من الرسول ثم أنصب أنا ميزانا من موازين الكمال أضعه لأقيس تصرفات الرسول عليه لأقول هذا يليق وهذا لا يليق . . لأن الأصل أن يكون فعله هو الكمال وهو المقياس . . أما أن أضم أنا مقياس كمال وأقول : تعال يا محمد يا أبن عبد الله يا من بعثت رسولا لكي أقيس تصرفاتك على الميزان الذي أضعه ١١. فهذا لا يمكن أبدا .. اذن فالأصل ان الرسول ما دام ثبت عندي أنه رسول صادق في التبليغ عن الله ففعله هو الميزان . . وبعد ذلك نأتي : لماذا يتهرب الناس المدين يتكلمون في الزوجات من موقفهم من الله إلى موقفهم من الرسول ؟ . . عمد ﷺ لم يتزوج واتما زوج . . اذن المفروض أن يصعد الخلاف في المسألة الى الله وليس لمحمد لأن الآية تقول : ﴿ عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أز واجا خيرا منكن ﴾ فكان ربنا هو الذي يطلق لمحمد . . وهو الذي يزوجه . . وآية امرأة زيد بن حارثة ﴿فليا قضى زيد منها وطرا زوجناكها﴾ قمن الذي زوج ؟ . . الذي زوج هو الله . . اذن محمد منفعل . . وليس فاعلا للعملية . . فمن يريد أن يبحث . . عليه أن يصعد المسألة الى الله تعالى ويقول ! لماذا فعل ربنا هكذا ؟ . . ثم الذين يبحثون هذا البحث نقول لهم : تعالوا ما دام أن المسألة احصائية . . هل الرسول وسع عليه أم ضيق ؟ . . صحيح أن النبي 🍇 كان جامعا لتسعة . . ومن كان جامعا لأكثر من أربعة من

أصحابه قال له : ٥ امسك أربعا وفارق سائرهن ٤ . . لكن هو لم يفعل هذا في نفسه . . لماذا ؟ . . كان يجب أن يسأل لماذا ؟ . . فيقول له : هؤلاء بخصوصهن مطلوبات . . بدليل أننا لو بحثنا لوجدنا الإماحة في المعدودات لا في العدد . . وهناك فرق أن يكون المباح المعدود والمباح العدد . . المباح المعدود . . يعني أن يكون عددهن تسعة بحيث اذا ماتت واحدة أو طلقها فعليه أن يأل بواحدة غيرها . . هذا يكون لو أبيح له العدد . . وإنما الذي أبيح له معدودات بحيث اذا نقصت واحدة فليس له أن يأتي مكانها واحدة . . وليس له أن يستبدل واحدة مكان أخرى ﴿لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أصحبك حسمين ٤ . . اذن نتكلم من المعدودات لا عن العدد ، بدليل أنه لم يكن هناك نسق عاطفي في كل هذا الزواج . . الرسول ﷺ في سن الخامسة والعشرين تزوج خديجة وكانت فوق الأربعين . . وبعد أن ماتت تزوج سودة بنت زمعة ، فيا حظ سودة بنت زمعة من جال يعجب رسول الله على ؟ . . لقد كان زواجا لأجل الحدمة فقط . . ثم تزوج عائشة وهي بنت تسع سنوات لدرجة أنها لم تدخل عليه الا بعد ثلاث سنين لكي تكون مهيأة لبيت الزوجية . مع أنه قيل إنه لم يدخل بها الا في سن الخامسة عشرة . . وبعد ذلك نجد أن أم سلمة صاحبة عيال . . والخامسة . . وغيرهن . . كل واحدة لها قصة . . اذن فالاستثناء هنا للمعدودات لا للعدد . . وكان يجب أن نخضع لهم لو أن ذلك عدد رسول الله 義 في الأزواج . . نقول : لا . . هذه معدودات رسول الله 義 في الأزواج وأيضا قان أي صحابي كان عند أكثر من أربع أمسك أربعا وفارق سائرهن . . للفارقة هذه ستجد لها من يتزوجها . . ولكن هؤلاء أمهات المؤمنين . . فاذا قلنا : يا رسول الله امسك أربعا وطلق خمسا فاين يلهبن ؟ . . وأمهات المؤمنين لا يحل لأحد أن يتزوج منهن . . اذن فهذه يخصوص هؤلاء . . وهناك أيضا نظرة عاطفية أخرى حيث نجد أن في نساء رسول الله 機 من كانت بهب قسمتها لعائشة . . امرأة بهب قسمتها لضربها ! ! . . ما مدلول ذلك ؟ . . انها تفطن جيدًا لماذًا تزوجها رسول الله . . انه تزوجها ليعطيها نيشانا بأنها أم المؤمنين فقط . . وما دام ليعطيها نيشان أم المؤمنين فقط فهي مدركة أنها لا تغني الرجل في مثل هذه السائل.

وبعد ذلك نأتي الى ما استنبطه المرحوم مصطفى صادق الرافعي في أن نساء النبي

كبشريات أجتمعن عنده لكي يسألنه النفقة عندمارأين عنده أشياء أخدها من بني قريظة وأموالا أخذها من اليهود فأردن أن يكون هذا المال سببا في رفع مستواهن . . فلها اجتمعن يسألنه النفقة أنزل الله تعالى قوله : ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتمكن وأسرحكن سراحا جميلا) لو أن النسق العاطفي موجود أو الاستمتاع موجود لأحضر لهن ما يتزين به ويرفهن وينعمن به . . ولكن قال لهن : أن هذه مسألة مقطوع منها ولا كلام فيها ﴿إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتمكن وأسرحكن سراحا جيلاً. وبعد ذلك يعطى المنهج النبوي : ﴿وَانْ كُنتِنْ تُرَونَ اللَّهُ ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيها) . . وهذا لا يتفق مع الاستمتاع ، اذن فالسألة هذه اذا كان يبحثها مسلم نقول له : لا تضع أنت أيها الأخ المؤمن برسول الله وبصدق تبليغه عن الله معيارا من معايير الكمال . . ثم تأتى إلى رسول الله على التقول تعالى الأعرض تصرفاتك على المعيار الذي أضعه . . والا بذلك نكون أحلنا ونقلنا المعيار من يد رسول الله ﷺ وتصرفه إلى أتباعه . . هذا من ناحية المسألة الأولى . . أما عن أوله 2 هب الى من دنياكم الطيب والنساء ، حبب أي لم أحب . . فهو لم يقل أحببت حتى ينصرف الأمر الى أن هذه من غريزته ، فحبب الى كأنه أمر تكليفي عابه عليه من جعل الحب في قلبه . . وحبب الى من دنياكم يعني لست فاعلاً هذا الحب مثل (زوجناكها) تماما . . فكأن رسول الله ﷺ لا يجب أن نألي تصرفاته ونقول كان يصح كذا أو لا يصبح كذا . . واتما الأصل أن نقول : فعل أو لم يشعل ؟ . . فعل . . فهذا عين الكمال . . وكوني لم أفهم هذا الكمال فهو موضوع آخر .

. * * *

شبهة العتاب

أما موضوع العتاب: فإن المستشرقين الخلوها أرضية لكي ينشروا اعتراضاتهم التي يشككون بها في القرآن الكريم . . مثلا يقولون: إن هناك آية في القرآن تقول عن الرسول: ﴿ما ينطق عن الحوى إن هو الرسول: ﴿ما ينطق عن الحوى إن هو الرسول: ﴿ما ينطق عن الحوى إن هو الرسول الله له . . فمن أي شيء تطق ؟ . ساعة نطق بالأمر الذي عدله الله له فيها بعد أو عند عليه . . هم لا يفرقون بين النطق عن الحوى . . والنظق بالرحي . . أي أن رسول الله ﷺ لا يتكلم كلمة وعنده من الله وجه الحق فيها ثم هواه الشخصي يلفته عما عنده من الله . . فلان ما ينطق عن الحوى : ليس معمى ذلك أن يسارف الحقيقة أيا المهم عنده أنه لم تكن عنده الحقيقة متضحة قبل أن ينطق ثم عدل عن الحقيقة ليخدم هوى في نفسه . . هذا معنى ما ينطق عن الحوى . . هو عندما كان يجتهد الرائي لم يكن عنده حكم قاطع في المسالة من الله ثم زين له هواه أن يُثالف . . اذن ما ينطق عن الحوى . . وهم يكن مناك عن الحوى . . يعني نطق رسول الله ﷺ كان عها انقدح في نفسه من الحق . . وق يكن هناك حتى معلوم له من الله ثم صرفه هواه عنه . . وهذا معنى كوزه ما ينطق عن الحوى . . ثم عدره ما وسول الله ﷺ كان الله علله له أو عتب عليه : . ثم الذين يا ينطق عن الحوى . . ثم

أولا : تقول لهم ها هو رسول ويشر . . ومن حدل له أبشر مثله أم ربه ؟ . . وأي استئكاف من بشر في أن يعدل له ربه مهبجه !! فان المعدل هو الله وليس انسان مثله . . والماذا لا ناخيد بما قاله رسول الله هم هو من نفسه : و يجد علي فأقول أنا لست كأحدكم ويؤخذ مني فأقول ما أنا الا بشر مثلكم » فكأن الرسول بتجريده عيا يوحى اليه يصح أن يكون منه كذا . . ولذلك واحد يقول : ووجدك ضالا فهدى . . وقيف كان ضالا فهداه ؟ . . فتقول : ما هو الضلال ؟ . . ابحث عن معني الضلال . . الضلال هو آلا تصل الى منطقة الهدى عند فرعان : الأكول : أن تكون عالما بمنطقة الهدى عند فرعان : الإكول : أن تكون عالما بمنطقة الهدى ولا تؤال غيا ، والثاني : ألا تكون عالما بها . . يقال

فلان ضل الطريق . . معنى ضل الطريق : أكان عارفا بالطريق الصح ثم بعد ذلك تعمد أن يذهب الى الطريق الغلط ؟ . . أم لم يكن عارفا الطريق أصلا ؟ . . الرسول على قصارى ما كان عنده أنه لا يعجبه طريق قومه لا في توجههم لألهتهم ولا في سلوكهم . . انما ما هو المنطق . . المنطق والخط الذي يجب أن يسير عليه ؟ . . فقال له ربه : انك كنت متضايفاً لا تعرف الطريق وأنا هديتك للطريق . . اذن فليس معنى ذلك أنه كان عنده منعة حتى ثم خالفه فيقال إنه ضل . . اذن فنحن نقول له : هو ما ينطق عن الهوى صحيح . . يعلى أن كل ما صدر من حكم منه لم يكن فيه بلاغ عن الله . . لم يكن يعلم وجه الحق في شيء ثم جعل هواه يعدل الى شيء آخر . . بل محمد ملكه الدليل على أن هذا هو الحق . . وبعد ذلك ننظر نظرة أخرى فنقول: الأشياء التي عاتب الله فيها رسول: أعاتب عليه أم عتب عليه لصالحه ؟ . . أمثلة : الرسول ﷺ عندما غضبت بعض نساته من أنه عمل كذا فحرم على نفسه بعض ما أحل الله . . الخطر كل الخطر في أن يحلل ما حرم الله . . انما هو حرم على نفسه ما أحل الله . . ومن الممكن أن أي فرد يرفض أكل طعام معين . . أي حرمه على نفسه (كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه) . . الذي حرم على نفسه ضيق على نفسه أم وسم ؟ . . بالطبم ضيق . . اذن المتاب من الله لصالح محمد وليس عليه . . يقول له : لماذا تضيق على نفسك ما وسعه الله لك ؟ . . فهذا عتاب عليه صحيح اتما الأمر يتعلق به أم يتعلق بالغير ؟ . . هذا أمر يتعلق به . . فهذه يجب أن تكون في ميزان له لا في ميزان عليه ﴿لم تحرم ما أحل الله لك ﴾ .

**

قصة ابن مكتوم

بعد ذلك ثأتي لموضوع آخر . . موضوع الأهون . . موضوع ابن أم مكتوم . . وهو من المواضيع التي تكلم فيها المستشرقون بحجة النيل من اعجاز القرآن . . وصدق الرسالة . . تمال يا أخى : الرسول ﷺ ترك ابن أم مكتوم وهو الأسهل الى الأصعب . . ابن أم مكتوم يريد أن يسأل الرسول ﷺ أسئلة جوابها سهل عنده ﷺ في الوقت الذي يتكلم فيه مع ناس عندهم خصومة وجنب . . اذن الرسول على انتقل من الأسهل على نفسه الى الأصعب . . فعتاب ربنا عليه هنا هو لماذا فعل هكذا ؟ . . (وما عليك الا يزكي) . . فكأن الرسول ﷺ وضع نفسه في موضع صعب من صناديد قريش بأن يقيم عليهم الحجة أو . . و . . و . . المخ . . فكأنه اعتقد أنهم إن لم يهتدوا فعليه وزر . فقال له : لا وزر عليك . . يمنى لماذا تكلف نفسك الأمر الصعب في الدعوة وأنت عليك البلاغ فقط وتترك الأمر السهل . . اذن فالعتاب لصالحه أم لغير صالحه ؟ . . خذها من ناحية أن رسول الله ﷺ ترك أمرا كان سهلا عليه جدا ولا يكلفه عنتا ولا يكلفه مشقة ثم ذهب الى أمر آخر يتطلب عنتا ومشقة . . ثم ينظر الى الحيثية . . الحيثية أن هؤلاء الذين تصدى لهم الرسول کان یری أنهم لو اهتدوا فلا أقل من أنهم لن يفتنوا المؤمنين . . ولا أقل من أن يؤمن أتباعهم . . فالأمر لصالح الدعوة بمشقة على نفسه . . اذن فعتب الله عليه في قوله : ﴿عبس وتولى . أن جاءه الأحمى . وما يدريك لعله يزكى . أو يذكر فتنفعه الذكرى . أما من استفقى . فأنت له تصدى في ثم قال ﴿وها عليك ألا يزكى ﴾ يدل على أن الرسول ★ كان يحمل نفسه على الأمر الشاق ويترك الأمر السها, فاقد عتب عليه . . تماما كما لو دخل الانسان منا على ابنه مثلا فوجده بذاكر في اليوم عشر سناعات أو عشرين ساعة فيعاتبه . . ولكن لماذا يعاتبه ؟ . . هل لأنه قصر أم لأنه حمل نفسه أكثر مما يطلب منه ؟ . .

أسرى يدر

ثم ننظر الى هذه الأمور من ناحية أخرى . . فهي تدل على أمانة رسول الله ﷺ في التبليغ عن ربه . . فهو ينقل الينا أمرا يتعلق بحكم عاتبه الله فيه . . وبعد ذلك ائتهى أمر العتب الى نسخ حكم عمل الرسول أم تأييده ؟ . . ولنغرب لذلك مثالا بأسرى بدر ﴿ما كان لنهي أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض، وفي تفسير هذه الآية قيل إن الرسول 🗯 استشار أصحابه وكل منهم كان له رأي . . فعمر رأى رأيا وأبو بكر رأى رأيا . . وعبد الله بن رواحة رأى رأيا وغيرهم . . ثم أخذوا برأي معين وعملوا به . . وفي اليوم التال دخل عمر على الرسول ﷺ وأبي بكر فوجدهما يكيان . . فسألها ، فقال الرسول ﷺ : أبكى للذي كاد أن يصيبنا . . هنا قال هؤ لاء المشككون : إن القران جاء نحطنا . حاشاه .. رسول اللہ ﷺ . . لكننا نطرح الرواية والتفسير على ذلك : هل عدل الحظأ أم أقره ؟ . . لم يعدل الخطأ . . الله سبحانه وتعالى احترم الظروف المرجحة لأخذ هذا الرأي . . وبعد ذلك قال : ﴿ لُولًا كُتَابِ مِن اللَّهِ سَبِّق لَمُسَكِّم فِيها أَخَذْتُم حَذَابِ عَظْيَمٍ ﴾ فالحكم لم يتغير . . ومعنى أن الحكم لم يتغير _ ومع ذلك قال لنا ذلك _ إن الرسول 🕿 كان مبلغا أمينا . . لو أن الحكم كان قد تغير نقول : إن رسول الله على اضطر أن يذكر هذه الحكاية لأنها حيثية تغيير الحكم . . فكان فيه رأي بأخذ الفداء . . والاخر بقتل الأسرى . . ثم رجح أخذ الفداء . وبعض المفسرين يقول : سبق في علم الله تعالى أنه سببيح لهم أخذ الفداء ، ولكن ﴿مَا كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشغن في الأرض﴾. . يعني كان المفروض أن ننتظر الى أن ينزل الحكم .

حكاية زيد بن حارثة

ولللك فان الحق سبحانه وتعالى ساعة أن يألى باستدراك على حكم قاله ﷺ ببشريته يهبر هنه التعبير الدقيق . . مثلا زيد بن حارثة لما جاء أبوه وعمه وعرفا أنه عند رسول الله وأرادا أن يأخذاه من رسول الله غلا وخيره : إما أن يذهب مع أبيه واما أن يظل معه . . فاختتار رسول الله ﷺ . . . اللكي اختار رسول الله على أبيه كيف يجازيه رسول الله ؟. . سماه زيد بن محمد . . شرف كبير لزيد بن حارثة أن يكون زيد بن محمد . . . وبعد ذلك أراد الله أن يبطل مسألة التبني فقال : ﴿ ادهوهم لا بائهم هو أقسط عند الله ﴾ تمبير دقيق . . كلمة اقسط . . فكأن ما صنعته يا محمد قسط عدل ولكن نريد ما هو أعم وأسمى من هذا . . اذن فالرسول ﴿ كَانْ يَتَخُولُ أَنْ يَأْتِي الْأَشْيَاءَ عَلَى مَقْتَضَى الْعَدَلَ . . فهذا بهشريتك ، ولكن عندي مسألة أهم تعم زيد بن حارثة وغيره . . مبدأ اسلامي وهو ﴿ ادعوهم لاَّ بِاللهم هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فاخواتكم في الدين﴾ يعني بعد أن كان زيد بن محمد أصبح مرة أخرى زيد بن حارثة . . وهذا بالنسبة لزيد نكسة . . لكن الله سبحانه وتعالَى لم يفجعه هذه الفجيعة إلا لكي يطبق مبدأ عاما.. زيد بن حارثة يقول : أنا كنت خادم شوف . . لكن بسبب تطبيق هذا المبدأ العام . . أرجم من زيد بن محمد الى زيد بن حارثة ! ! . . فيقول له الله لكن سوف أعطيك نيشانا من عندي فوق ما أعطاك عمد . . قاذا كان محمد أعطاك شيئا قرب محمد سيعطيك ما هو خير نما أعطاك . . زيد ، هو الصحابي الوحيد من صحابة رسول الله عله الذي يذكر اسمه في القرآن متلو . . . ويتعبد بتلاوته . . ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدُ مَهَا وَطُوا ﴾ [] . . بعد أن كان زيد بن محمد أصبح اسمه كلمة في القرآن نقرأهما ونتعبد بها . . فهل أخد شرفا أم لم يأخذ ؟ . . اذن نخلص من هذا فنقول: الرسول ﷺ حينها يكون بصدد أمر ليس عنده حكم فيه يتخيله فيختار الأصلح قيصنعه .

اذن فقوله سبحانه : ﴿ هَمَا اللهُ عنك لم أَذْنَت لَمْ حَتَى يَتِينَ لَكَ الذَينَ صدقوا وتعلم الكذين ﴾ . . الحق سبحانه ساعة أن قدم كلمة المفو . . فهذا ممناه قطع كل شيء . . معنى عفا الله عنك كم تقول في عرفنا أن المسألة منتهية . . لا شيء فيها . . لكن ربنا يقول لرسوله هذا الكلام ليعلم أناسا أخرين ليس عندهم وحي . . فالرسول ربه سبحانه وتعالى هو الذي يعدل له إن اضطأ مثلا . . لكن غير الرسول من يعدل له ؟ . . اذن لا بد أن كل واحد يعمل المسائل عن بيان . . حتى يتين لك . . اذن العلة في مثل هذه المسألة حتى يتين لك . . اذن العلة في مثل هذه المسألة حتى يتين لك . . اذن العلة في مثل هذه المسألة حتى يتين لك . . اذن العلة في مثل هذه المسألة حتى يتين لك لا يوجد من يصححح له ، لكن أمثالنا وأمثال خلفاته وأمثال أتباعه لا يوجد من يصححح له ، لكن أمثالنا وأمثال خلفاته وأمثال أتباعه

أما عن قوله تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبُّكَ لَا يَؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكُ فَيَهَا شَجِر بِينَهِم ﴾ وقوله : ﴿ وَلُو أَنْهِمُ أَذْ ظُلُّمُوا أَنْفُسِهُم جَاءُوكُ قَاسَتَغَفُرُ وَا أَنَّهُ وَاسْتَغَفَّرُ لَمُم الرسول لوجدوا الله توابا رحيها فقول: الرسول على كيا قلنا هو مسك الحتام في البلاغ عن الله . ما دام مسك الحتام في البلاغ عن الله . . فالحق يعلم أزلا أن الرسول 🎥 ستأل دعوته وأمته ستكون اخر الأمم التي عليها بعث الساعة وأثبا الأمة التي يبلغ فيها العقل البشري نصجه وتفتحه وطموحه واكتشافاته . . المخ . والعقل البشرى هو وان كان الميزة التي ميز الله سبحانه وتعالى بها الانسان . . الا أنه أيضا الخطر الذي يصاب من ناحيته الانسان ! [. . لماذا ؟ . . لأن العقل البشري يفتن . . وساعة أن يفتن يريد أن يعطى لنفسه أكثر من مجاله . . ولو أنه كها قلنا ان العقل البشري يبحث أول ما يبحث في أن يعقل مهمته . . ويعلم أنه آلة ادراك . . والعين آلة ادراك . فكها أن العين لها عجال في أن ترى والأذن لها مجال في أن تسمع كللك أنت لك مجال في أن تفعل . . فالعقل البشرى كليا قدم طموحه واكتشافاته لأسرار الكون ازداد بنفسه غرورا . . هذا الغرور مردود بشيء واحد هو أن ما يعتبره العقل البشري شيئا يؤدي الى غروره كان يجب أن يجعله شيئا يعرف به قدره . . لأن معني أن واحدا اكتشف شيئا اليوم أنه كان عاجزا عنه بالأمس . . اذن اكتشافات العقل ليست دليلا على قدرته وانما هي دليل على عجزه . . فلو لم يكن عاجزا بالأمس ما اكتشف اليوم . لو أنك أيها العقل صالح لادراك حقائق الأشياء لأدركتها دفعة واحدة لمجرد وجودك . . فهذا الانسان بعقله هذا كليا تقدم في كشفه لحقائق الكون كليا بعد عن فطرة التدين . . ولنضرب لذلك مثلا ونقول : كان الناس حينها لا يجدون ماه لزرههم ومواشيهم وأنسهم . . ماذا كانوا يصنعون ؟ . . كانوا يفزعون الى الاستسقاء . . لأنه لا بديل عن ذلك . أما الأن اذا لم نبحد الماه نتحايل فريما كانت هناك ماسورة بها كسر أو أن أجمهزة الضغط بها عطل أو . . أو . . الغ . . اذن أصبح فيه وسائل من نشاطات المقل أبعدتنا . . فالوسائط بيننا وبين الفزع خزان لتخزين الماه فيه مدة طويلة . . ولكن لولم يكن المعقل قد جاء مهذا الحزان وعمل الأواني المستطرقة . . و . . و . . الغ . فكان مجمود المتناع الماه فزعنا الى الله . . أي أننا نبعد عن الايمان بفدر عطاء العقل وهذه كارثة . . وأنه . . منا المغروض كلها اكتشفنا سرا من أسرار كون الله تمالى في الوجود أن نزداد بالله تعلقا .

● ألا يمكن أنه بعد أن يبعد بنا العقل عن الايمان بمقدار ما يحقق من محاسب ثم
 يقف عاجزا أن يجعلنا أشد ارتباطا بالله ؟

اذن كان ولا بد أن تكون الدعوة التي ستعاصر وثبات العقل في الابتكار دهوة دسمة مقابل هذا . . فدعوة الرسول هذه عظيمة لأنها ستوائي العقل المتطور . . المقل الواثب . . ولذلك فإن الحق سبحانه وتعالى لا يعطي عطاءه في كتابه دفعة واحدة . . والا لو أنه أعطى عطاءه في كتابه للقرن العشرين فقط ثم بعد ذلك بأتي القرن الثلاثون فماذا يكون فيه من عطاء الله ? . . فينغي اذن أن يعطي الكتاب الكريم أسرار الله المودعة في بأقدار على قدر ما يناسب طموح العقل . . وإذن سيظل عطاء القرآن الى أن تقوم الساعة بحيث يجعلنا هذا العطاء نتحقق من قوله تعالى : وسنريهم آياتنا في الأفاق وفي أنفسهم حي يتبين لهم أنه الحق. . وبعد ذلك حينا يأخذ العقل قمته ولم يعد في كونه سرا حتى يبحث العقل عنه فيقول : ﴿ أعملت الأرض زخوفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرة الولا أو نهارا ﴾ .

اذن فالرسالة المحمدية جماءت ويعلم الحق أنها موقوتة وعلى ميعاد مع وثبة العقل الطموحة في الابتكار . . لو لم يكن في هذه الرسالة ما يقابل هذا لبعد الناس عن منطق الله .

والنقطة الأخيرة هي المنفرة . . الرسول ﷺ خاتم وآخر أذن تستقبل رسالة السياء

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأغمت عليكم نعمق ورضيت لكم الاسلام دينا﴾ . ولا بأن بعد ذلك رسول . . اذن فالرسول هو منول الفتح الى الله . . والفتح الى الله بعطى خبر الله . . لكن الانسان لا يستقبل الخير دائها باليقفة المطلوبة له فتخفل نفسه . . فالرسول مم ذلك يقول: أنا آخذ بينك لأرجعك الى الفتح . . اذن فالحن سبحانه وتعالى جعل ميزان المؤمن في الحكم على ابحانه يتصل بالرسول ﷺ ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيها شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما تغنيت ويسلموا تسليان . . اذن فهدا ميزان الايمان . . اذا أردت أن أعرف مرتبتي من الايمان فأنظر موقفي من الرسول ﷺ في هذه المسألة . . وكلمة (يحكموك) . . لماذا لم يقل يحكموا الله ؟ . . لأن الرسول هو الذي ينطق عن الله ولكن فيه أحكاماً كثيرة ، الرصول على قالها هو فلا نستطيع أن نقول فيها ، قال الله فيها كذا . . اذن فمعنى (يحكموك) أي فيها بلغته عن الله وفيها استنبطته أنت من نفسك واجتهدت فيه . . ولذلك تجد أن آبات القران الكريم في مسألة الطاعة مره تقول : ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول 4، فيكرر الأمر . . ومرة يقول : ﴿ أطيعوا الله والرسول 4 . . ومرة يقول: ﴿أَطِيعُوا الرسول﴾ . . لماذا ؟ . . لأن فيه وأمرراً اشترك فيها الرسول مع الله ، وأموراً جاء الله بها اجمالا والرسول فسرها ، قلنا هنا طاعة وهنا طاعة وأمور لم تأت عن الله . . اذن عندما يقول : ﴿ فَلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك ﴾ وهو لا يحكم الا بما تلقاه هن الله أو بما اجتهد فيه توفيقا ووافقه الله سبحانه وتعالى عليه ، وبعد ذلك نأتي في مسألة الذنوب . . اذن فهو أخذنا من مقام الفتح الايمان وبعد ذلك يأخذ أيضا في مقام الأوبة الى . 44

الرسول صلى الله عليه وسلم أعاد « انسجام الانسان مع الوجود كله »

واذا أردنا أن نتعرض لتقييم الحق لرسوله ﷺ وجدناه حين يخاطب جميع الرسل يخاطبهم مباشرة فيقول : ﴿يَا آمَم إِنْ هَذَا عَدُو لَكُ وَلَوْ وَجِكُ ﴾ . . ﴿يَا تَوْحَ اهْبِطْ بِسَلام منا ﴾ . . ﴿فَلَمْ أَنْا تَوْمِي يَا مُوسى إِنْ أَنَا وَبِكَ ﴾ . . ﴿يَا عَيْسَى بِنُ مُرِيمِ أَأْنَتَ قَلْتَ للناس اتخذوني وأمي الهَيْنُ مِن دُونَ اللهِ ﴾

ولكنه سبحانه وتعالى حينها يتوجه بالخطاب الى حبيبه الأعظم ﷺ . . . لم يقل يا محمد . . ولا يا أحمد . . اتما قدم بين يدي ندائه قوله : ﴿ يَا أَيِّهَا النَّبِي . . ﴾ . . ذلك أمر يرفع رسول الله ﷺ الى أقرب المكانات من ربه . .

ونجد الحق سبحانه وتعالى حين يقسم على أشياء ليؤكدها يقسم بأشياء كثيرة من أحياس شقى . . فيقسم بالجماد . . ويقسم بالنبات . . ويقسم بالحيوان . . ويقسم بالملائكة . . ولكننا لم نره أقسم ببشر مطلقا الا برسوله ﷺ حين يقول : ﴿لممرك إنهم لفي سكر يهم يعمهون﴾ أي : وحياتك . . . يا محمد . . فكأن عمر رسول الله وحياة رسول الله أمر له مقامه عند ربه . .

واذا كان الناس حين يمدحون انساس بعصن الحلق . ونبل الصفات . وجأل الحلق . . فاتهم يمدحونه لأنهم عرفوا الصفات وقيموها بيشريتهم . وتقييم البشر للأشياء خاضم لملمهم بهذه الأشياء . فان الحق حين يقيم الحلق على أرفع مستوى خلقه في الانسان فيقول : فورائك لعلى خلق عظيم كه فحين يقول الحتى سبحانه وتمالى ذلك الحقاب لرسوله ، فليس المقصود هنا الحلق المتواضع عليه عند البشر . لكن الحلق المعلوب فدورمسول الله اجتاز هذه المتزلة فكان صاحب الحلق العظيم الله العظيم ،

والحق سبحانه وتعلى حين يربد هدى الى خلقه يرسل لهم رسلا . . والرسل يأتون بمنهج الله الى الناس . . ولكن المنهج يفيد الناس في حركاته . والناس بألفون دائيا شهوات أنفسهم . . فتطرأ عليهم الغفلة فينسون شيئا من المنهج . . وحن بنسون بأن المجتمع لينيههم الى ذلك .

اذن فالانسان قد يكون أوابا الى ربد حين تكون نفسه لوامة . ولكن قد تأتي سليه فترة من الزمن قلا تلومه نفسه فعلى المجتمع حينئذ أن ينبهه الى نفسه وأن يعيده الى رشده ليهديه . . فاذا ما فسد المجتمع . . فماذا يكون الموقف ؟ . . لا بد أن تتدخل السياه مرة ثانية لتأتي بالمنبج الجديد . . ولا بد أن يكون على لسان رسول جديد بمحجزة جديدة . . ولكن الله سبحانه وتعالى قد شاء أن يختم الرسالات برسالة سيدنا محمد عليه ولم يأت نبي بعده . .

الذن فالرسول .. ﷺ هو الحاتم . . ومعنى الحاتم : ان الله أودع في أمته خمسيصة . . تقوم مقام تعدد النبوات . . وتعدد الرسالات . .

اذن فالرسول ﷺ هو الحاتم لرسالات السهاء . . ولهذا أن تكون في رسالته عناصر البقاء . . وفي أمته عناصر المعطفى ﷺ : البقاء . . وفي أمته عناصر المعطفى ﷺ : ولكن الحير في وفي أمتى المي يوم القيامة ۽ . . ولكن الحير حين يكون محصورا فيه . فمحمد ﷺ ألمل لأن يتلقى كمالات متعددة . . ولكن الأمة لا يستطيع فرد منها أن يأخذ الكمال المحمدي . . فاطير فيه ﷺ بأجمعه وكله ، . . ولكنه في أمته موزع . . فواحد بأحذ منه صفة . . وثاني يأخذ منه صفة بحيث اذا تجمعت صفات الكمال في أمته ﷺ أمكن أن يكون النموذج الشائم في أمته كلها .

جاء الرسول ليعيد انسجام الانسان مع الرجود كله . . أي الوجود بجماده ونباته وحيوانه . . وكل هذا مسخر لله ، فلا يمكن أن يصدر عنه شيء الا بجراد الله منه . . ولكن الانسان نفسه هو الذي جاء منه الطائع . . وجاء منه العاصي . . ولذلك يعرض الحق هذه الفضية في عدم انسجام الانسان مع الوجود الخاضع . . الساجد . . اخاشع . . فيقول تمالى : ﴿ أَمْ تَرَ أَنْ الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم

والجبال والشجر والدواب . ﴾ تلك هي أجناس باجماع ساجدة . . خاضعة فه . . ولكنه حين جاء عند الانسان لم يأت ذلك إلاجماع فقال سبحانه ﴿وكثير مِن الناس﴾ وكثير حق عليهم العداب﴾ وكان المفروض أن ينسجم الانسان مع الوجود كله . . فيكون خاضعا لمبهج الله ي ويأتلف معه . . ويتسجم معه . . ويتسجم معه . . ولا ينسجم شيء من الوجود مع الانسان الطائع . . أما الانسان العاصي فهو يشكل شقاقا بينه وين أجناس الوجود : وجود ساجد . . مسبح . . خاشع . . وانسان متمدد عاص !! .

حين يأذن الله سبحانه وتمالى ليعيد للانسان مجنع الله انسجامه مع الوجود ... فلا بدعة اذن أن يفرح ذلك الوجود بن يعيد اليه انسجام الانسان معه . . وذلك هو الشان معه ... جاء ليعيد انسجام الانسان مع الوجود كله ليأتي بالمبح النهائي لهدى الانسان . . ليكون الانسان خاضعا لمبقية أجناس الكون اله تمالى . . اذن فلا عجب أن يفرح به الوجود من جاء ونبات وحيوان . . ولا عجب أن يفرح به الملائكة . . ولا عجب أن يفرح به طائع الجن . .

فاذا حدثنا أن ميلاده على الموجود المناب المناب الكون من ارهاصات في الوجود كله بميلاده .. فيجب علينا ألا نستبعد ذلك .. لأنه هو الرسول الذي يعيد للانسان السجامه مع الوجود كله .. وهذا الوجود كيا نعرفه ليست فيه الحياة التي نعرفها في نفوسنا .. ولكن له حياة .. وله تعقل في التلقي عن الله .. وله خزن .. وقد شاء الحقي سبحانه وتعلى أن يعرض لنا هدا القضية غرضا اجاليا .. لنعرف أن الكون كله عبد الله .. وخاصع له فقال سبحانه : فوان من شيء ألا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبحهم في أي كل شيء في الوجود مسبح ولكننا ألفنا التسبيح بالفاظ وبلغة .. فلما لم نسمح عن الكون ألفاظ وبلغة .. قال بعض العلها : إنه تسبح الدلالة على وجود الله وعلى وحدانيته .. نقول لهم : مرحبا .. له أيضا تسبيح الدلالة ولكن ذلك لا يمنع من التسبيح الحقيقي .. لأنه ان كان تسبيح دلالة كيا يقولون فالحق يقول فولكن كن تشهيون لا تفقهون تسبيحهم في وأنتم قد فقهتموه .. اذن فهو غيره .

والذي يدل على ذلك أن الحق سبحانه عرض من أجناس الوجود أشياء وجعلها

تشترك أيضا مع الانسان فيقول في شان داود عليه السلام : ﴿ يَا جِبَالَ أُوبِي مِعْهُ أَيْ رجعي تسبيح الله . . أي يجب أن يوافق ترجيعك يا جبال ترجيع داود ﴿وسخرنا مع داود الجبال يسبحن ﴾ . . والجبال مسبحة مع داود ومع غير داود . . ولكن الأمر أن يتفق تسبيح الجبال مع تسبيح داود ليكون كأنه عرس توحيدي في الكون . . ويعرض الحق سبحانه أيضا أن لجميع الأجناس منطقا ولغة . . جهلنا به هو الذي جعلنا لا نفقهها . . فاذا علم الله انسانا من خلقه لغة هذه الأشياء أمكته أن يتفقه تسبيحها ونطقها . . ويقول الحق سبحانه : ﴿قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون ﴾ . . وسمعها سليمان . . وحمد الله على أن أنعم عليه بفهم لغة النمل . . وقد يقال إن تلك أمور تعلمتها النعلة لتحافظ على نوعها . . بدليل ولا يحطمنكم سليمان وجنوده﴾ فهي تحافظ على بقاء النوع . . والرد على هذا القول : بلا . . لأنه حينها عرض الحق سبحانه أيضا قصة هدهد سليمان . . فماذا قال الهدهد ؟ . . لقد قال : ﴿ وَجِئْتُكُ من سبأ بنبأ يقين . ان وجدت أمرأة تملكهم وأرتيت من كل شيء ولها عرش عظيم ﴾ . . هذا كلام الخبر . . ولكن يهمنا في قضية العقيدة والتوحيد . . انها أمر سائر في كل أجناس الكون أن يقول الهدهد ﴿ وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله . . هذا ما حر في نفس الهدهد . . اذن فالهدهد يعرف من يجب أن يسبح ومن يجب أن يسبح له . . ﴿ الا يسجدوا أله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض).

اذن فاذا عرضت لنا السيرة العطرة أن أشياء من الكون فرحت برسول الله على وحدثت أشياء منها ، فذلك أمر لا نستبعده على كون مسبح شه . . عارف بحق الله . . وأيضا لنا نحن المطلوبين بأن نؤ من بهذا . . ولكن الذين آمنوا هم الذين شاهدوها وسمعوها . . ومن سمعوها حجة على أنفسهم ونحن نتلقى عنهم الخبر . . فأن كنا موثقين لهم في الخبر صدقناه . . وأن لم يتسع ظننا لتوثيق الخبر فنحن أحرار في أن نهدتى أو لا نصدق . . ولكن منطق الأشياء ومنطق الوجود لا يمنع وجود شيء من ذلك . . فأذا حدثنا أن ايوان كسرى قد شق . . فماذا في ذلك ؟ . . وماذا في ذلك من العجب ؟ . . أنستبعد أن ايوان كميلاد الرسول ؟ . . أنستبعد على الله أن يؤقت أن تغيض بحيرة ساوة مع الميلاد ؟ . . كلذا

هذا اذن !! . . فالغران حين يعرض لهذه القضية يعرض لما حدث في الكون في عام الفيل . .

ففي عام الفيل جاء قوم ليهدموا الكعبة . . بيت الله الذي اختاره لنفسه . . وحوله ونحوه نلنف جبعا في الصلاة . . هذا البيت له قالب أريد به ضر وهدم . . فلماذا لا نفهم أن الحق سبحانه وتعالى حافظ على مبنى البيت في ذلك العام وأوجد فيه الشخص الذي يمافظ على معناه في ذلك العام . . فتكون المحافظة على المبنى بمنم أبرهة من هدمه . . هي بعينها المحافظة على بقائه لوبه بميلاد عمد \$? . . وإذا كان الحق سبحانه قد عرض أنا هذه مؤمنها عرضها عجبيا . . هذا العرض العجب يتجل في قوله سبحانه هذه القضية فانه قد عرضها عرضها عرضها عبيا . . هذا العرض العجب يتجل في قوله سبحانه طوراً أبابيل . ترميهم بعجارة من سجيل ، فبعملهم كمصف مأكول كه .

ورسول الله ه ألم ير وقتها ولكنه علم بالقضية من الله . والمسألة كلها متعلقة بمحمد رفي فعل ربك والرب تفيد التربية والكمال والبلوغ بالمربي الى درجة الكمال . . فيا دام ﴿فعل ربك﴾ فتكون لمحمد علاقة بالمحافظة على ذلك البيت الحرام .

فهرست

٥	حوار مع الشيخ الشمراوي
٧	مقدمة
4	تفسير القران
14	تخلف الدول الاسلامية
14	هل جزاء الإحسان الإساءة ؟
77	لقد خلقنا الإنسان في كبد
YA	حديث عن الرزق
77	الخمر هل هي عرمة
44	بحث عن الروح
£4.	حديث عن الاخرة
£A.	معنى الجنة
٣٥	خعليثة آدم
6 A	الاسلام والسيف
77	تحقظه تعم تعمل به 19
77	علوم الدين وعلوم الدنيا
74	١٧ قضية في ميزان الإسلام
٧٣	مقنمة
Va	امرأة فرعون ودرس لنساء اليوم
rv	_ امراه فرعون ويوس مست سيرم _ دور أجهزة الاعلام في المالم الاسلامي
/1	
''	. من الخاسر؟ ما الماسية
	الطلاق والتعدد

المعجزات النبوية	AY
ـ تلازم بين القرآن والسئة	٨٥
_ قيمة الحياة والموت	AV
ـ المساواة بين الرجل والمرأة خرافة أم حقيقة؟	4.
ـ تسع زوجات وأربع لماذا ۴	44
_ Iلاسلام	44
ـ التقوى	40
_ الاحسان	41
_ الملاقة بين المقاميم الثلاثة	4٧
ـ الشرك	4.4
۽ الفسق	11
ب الرياء	1
ـ المارقة بين المفاهيم الثلاثة	1.1
۔ لیل وعبار	1.7
ـ الانسان والمخلوقات	1 • £
ـ العمل والراحة	1+7
ــ مقدمة لسورة الانحلاص	1+4
ـ تفسير السورة	111
روح الاسلام ومزاياه	114
سيج الله	147
تقسيم الأرزاق ومقومات الحياة	140
مراحل اليقين وتجديد الولاء الإيماني	187
فضل الجماعة	107
الله والتفس البشرية	171
، سالات السبه	17.4

***	الانسان وقدرات الكون
177	الأسهاء والمعانى
174	
1/40	معنى الوجود
141	الانسان والأمانة
140	الانسان والاختيار
4.1	الكون والانسان
Y • 7	الانسان والعلم
711	الانسان وخلق انله
717	ليس كمثله شيء
44.	والغيب والملائكة
770	ولا خطر على قلب يشر
**	لماذا تغيرت القبلة
Ahd .	قضية الأيمان
741	طريق الله والعلم
YEV	أسرار النفس البشرية
701	عندما يظلم الانتسان نفسه
Yet	للدر الله
Y7.Y	وما تحت الثرى
774	الشمائل المحمدية وورد شبهات المستشرقين ،
141	مناقبمه الحلقية والحلقية و حليته ﷺ ع
440	منطقه على
***	مدخله 攤 ومجلسه
YY4	غرجه علا
YAY	أدبه ﷺ مع جلساته
YAE	المجزات النبوية

YAY	شبهات أثارها المستشرقون والرد عليها
XVX	شبهة تعدد الزوجات
141	شبهة المتاب
797	قصة ابن مكتوم
19 £	أمىرى يلنر
79 0	حكاية زيد بن حارثة
Y 44	الرسول ﷺ أعاد وانسجام الأنسان مع الوجود كله: